



MICROFILMED BY **BYU**

AT

**COPTIC MUSEUM.
CAIRO, EGYPT**

OPERATOR

TOHOTMOSS RAMZY

REDUCTION X

42

DATE FILMED

29 APR 1987

LIGHT METER SETTING

22

FILM EMULSION NUMBER

A86360239

FILM UNIT SER. NO

HRP 51839

PROJECT NUMBER

EGPT 002B

ROLL NUMBER

2

MUSEUM CALL NO. 417

TITLE OF RECORD

REGISTER

OLD NO. 4764

NEW NO. 123

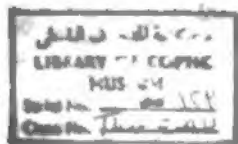
ITEM

3

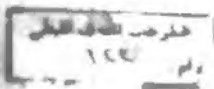
١٤٧ لاوت

شريفه العظيم احمد بن محمد بن علي بن ابي طالب

مكتبة
١٣٣٥



لنا تيسر ليزيد ليزول عن ابناءه وهو من طليقة
قوله وهو له ٢٥٥ ورقه ١١٩٩



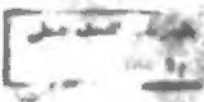
عدد اوراق ٢٥٥ ورقه

مكتبة
١٣٣٥

راجل

الكتاب

طبعة



التبريد الثاني



المطابقا فيلستين

جسرا لال لواحد بالما

استبقت بغير الله وحسن ارساده بشم تقسم الحبر والاول في القراء
وهو من الخطبة من قول الرب القديس كوحنا وهو القديس كوحنا
في القديس كوحنا من اجمع من اموت

الثلث بالاقانيم لثقات

قد فرغ واسراد قد اركيا اليوم كنيسة المسيح مربية ما ولادها واعاين
كما فكم ما دون تطل استهاج لاي اذ انما كانت عوده وموهله المنه
انما علة موعظه للذين لم يركم الذي من جهة القصر كما قاله خطب
ما القلب السرور من الوجه للملك والما قد نهضت اليوم من اشارة
للروح ساركي لسرور هذا الروحاني اكون يدرا ايضا ويخبر ليورد
الصوم المقدس اعني دواء القسمة لان سيدنا اكلنا المشاء كما جذب
ادنا ان تقسم من هذا الخطبة في السنة كما انما اعطى لنا
الفرح ما ذا لا احد يكتيب ولا يكون مقبلا بل فليفرح ويحمد
الحسن انفسا الذي بهم لنا هذه الطريق القاصلة وقيل حضور بالهم
الربك فليخبرك القديسون ويسكنوا اليهود وليقفوا وموهله اذ لا
عابن محسنة ووللممورده ما لا جنوا والبشاة وليفرحوا بالسلطة
جوت الامور مقلد للفرقة الذي يسنا وسهمهم امامهم في يوم التسليم
والقبايح الاخرى والفواخر كلها التي فيها تفرحها واجبا القباد
وولمما واما كنيسة المسيح بالخطاف فليستعمل العباد والنفاس في

وليس من قبيل سماع العامة بل هو القيد الحقيقي حيث
يكون خلافاً للنفس حيث توجد السلامة والاتفاق حيث يفيد
شأن الأمور التي في معنى المعنى حيث يراد الأمور والآثار
ودخ المصنف في الطباحين ودخ البهايم القديمة النطق
الوحدوي وهو تلك وجد كل هذه والسلوك والمحنة والفرح
والسلامة والفرح والخيرات الكثير فأنك هات سائعا ومن
نحو محنتهم ما قل من المحل المذكور لك الذي نرى علم لنا أولاً
نقولون أقوالنا بالحدود الكثير لكي إذا ما استعدت شيئاً منها عند
ما نرى من هذا لاساً ما اجتمعنا هنا عتاً ولا يكون انقراض لك
أما الواحدي والآخر يقع لما يقع له هذي نرى من هذا بل لكي
نطق نحن بقوله نافعاً ولدين يتكلمون خلافاً وانتم إذا ما
ما نقوله وانتقم نفعاً رايه هذي نرى من لان اللبس في
المدواه الروحانية وسفي للدين باتون هنا ان ما حدوا الادوية
موافقة واد ينعونها على ما حاتم هذي نطقون لان الامثلة
فقط دون ايضاً ما الفعل ما يعيد شيئاً واسم المعنوي وليس
فلا لان نعت التريعه ما يرون عند الله بل فعلت التريعه
هم الذين يرون والمسح بعلما قال ليس من يهوى في باب ما رب
يدخل الى ملكون المالك بل الذي يعمل مثله اي الذي في السموات
فاه قد نرى الحاشي بان ليس يكون لنا شيء من المصنف ان لم يتبع
ذلك بما لا أعمال مسيكنة الا يكون نفعه فقط وأصله نفع

لبي

لي إذا ما نعت الأفعال لا نقول تكون للمصنف لئلا له الزيادة
فإذا ما فتنتم إذا احضان عقولكم تقبلون الأقوال التي في معنى
العويم كما ان الذين يرمون ان بالواقعية ما حره ومريته
فغير يرون المحلات من كل جهة بالسوراد ينصرون المترب
نظرة وما يدعون الخدمات الحفيرة ان تدخل اليها هذي يطلونه
في المحلة فهذه إذا وبهذه الطريقة فوا ترون إذا ما نعت
فما كبروا وانظر في النعم وعدم النفع كثير أقول افقر
وهذي تقبلون امر الخيرات كلها والنعمة ومظهر في فضيلة
مري اعني الصوم باحضان مفقودة لكي وانتم تتعجبون
باللذة كثير فيحكم بكونهم الخاصة والواقعة لان بيان الاكل
عند ما يرمون ان يقطون اتفاقاً يملو بها ينصرون من الاجابة
المنفعة يا مريون الانشاد غير هذه الاعدية الجسدانية
لكي لا يغير عاين بالفعول الدوا بل ليفعل ويؤمن فعلة فالحكم
المراد في لنا هذا عندنا نرى على قول الدوا الروحاني
عني بذلك عن المنفعة العاد من العويم التي لطافة
لحمية تتوافق ما رايه في العقل حقيقة لكي لا يقرأ المسك
عقلنا يحمل النفع الحاصل منه غير مفيد وقد عرفنا ان
ما نقوله البوم قد ضيق كثير فانه نفع البوم لا تحضر العاد
لطفنا بل نرى ما يخصنا بالظلال هل هناك نفع لنا من كرت
الاطمة ومن رايه ان نلزم ما في قول نفع لان الحسار وكثير
والنصر لا نطاق لان من يفسد لما كبرت ثبث الحن

الجمالية يستلزم ان يتغير ويغير النفع الحاصل من الصور لان ما هو
اشبع قلبي زما افصح من ذلك عندما تستعمل الخمر الصنف حتى
تفقد اللبلا دتصف شعاعات الشمس المشرق وتفسد
كالمنجليين من جودت وستان ليريقا ناشيف من دولين
الامر القيد ويصحك ناكما من مكان ومن الدين مرييا واجبا
وقبل هذه كلها عند الاحل هذا الاسراف الرايد وقت الحسد
الغير بافع وتحدث النار هذه تعاني لان السليم يعلب
الكتاب اهورا يترق بلوت الله فاني شيء اذا يكون افرس
من هذه التي من اجل هذه سرعة الزوال جاري تخرجا خارجا
الملوك للزلامان احسن المتصف هنا ان يتلك هذا الذي
بل اذا كلفني هذا اليوم الحاضر قبل بلسمه وعقاق شقته
من السور والارواح الذي يسع من السور قبل الى سب اعرب
الصور التي علينا ان نحني الحراب التي تسع منه سبعة لان
ان زيادة الما اهل نصير الحسب الشربا لشرب كثيرة هذلي
والتعاف من الشرب فذلك لنا سب في حرد انما الله تعالى
خلق الانسان وراى ان هذا الامر فيه هو الذي الخلا من النعم
الحال سرهانية الان اعطى هذه الوصية لاول الحيلة اي وصية
الصور فبالا من جودت في المرور في كل الاكل واما من الجود
الذي كبر من الحسب والشربا فكلها اقول في هذه فذلك كانت
حوت الصور فان الواجب ان تحفظ الوصية وهذا لم يفعله
فاذا قلب لشربا الشرب جاري ما قبله عليه بالموت لان الشيطان
الحسب والكل وعدا طينتنا راي محالها حرد اول الحيلة
الكل من فذلك القصة الغنية الخاليه من الشربا وانه كان
متنعم من الارض جلا وهو جاري الحسد ارا ان

ويطرق

ويطرق نامل العفوة والوعدة البعد عما كان ماله بعد ما كان
حردنا عوشر ورمينه الاكثر من هذه المقدار عظيم وذلك
اذ دل عليه حليم ما قال حسد الشيطان دخل الموت الى العالم
لايت يا حاتم ان من راي الامكان وحول الموت كان حرد
الاحل فكل ما احل الكتاب المقص الذي به من بعد لك التغير
متوان حيث تارة يقول ان القيد كان حاسبا على ريشا
وقاموا يلعبون في موضع امر يقول ان الحبيب اهل في ريشا
ومن ويغير ريشا سدور مع نفيه شردع الاخرى من هذه
احدوا لك القيد الذي لا سام منه وانتم النبي القليل
ان انتم من هذه الوهم من لرت الامل من الحسب والشرب
لانه قد يكون للشرب وكلها السدور ما واصل ارات العسر العله
مراتر الاكل فامعري نظرك ايضا في فعال الصور من
حاصر موسى العظم اربعين يوما اسحقك اجد كوحى الشربة
واللون لما تزلوا من ريشا الشعب الشربة كل من الوجوه
الذي املته احدها ملك هذا مقدرا فطعنها لانه احسنت
قول شربة السدور عند الشعب السدور متعدي الشربة
غير لايت واذ لك توسل ذلك الذي القيد واسطة ميراث
بمراة التي علمته ان يقطا له من فوق اللوحين الذي طعنهما
بهما واما من العظم حارمة ايام مثل هذه الذي انطقت من
الموت ومعدم كنه تاربه الى الحاد ولم يدق الموت حتى الحسب
بل ورجل الشهوات اذ حاصرت ايام كبر وحفي معانه تلك
الروية القيد وهو الذي الحسب غضب الاكبر من نقلها الى
حالة حراف وديبة لير نقل الطبيعة بل غير العزم بقا الوعد

وهذا لما اسلمه اهل بيتي غيرة على السيد اذ استعملوا الصوم
 لم يفرحوا به بل اشفوا له النطق وهذا كل واحد من اعمال
 الشريعة فاستأوا سيدا نخل في انقطاع وما في انفسهم
 القسوة لان سيدا عزيز الذين هم صهيون القهر القسيف
 والحمد لله يا لعمري بخير من ما لو جسدنا في سيدنا خطا انما
 يكون من اسحق النسخ اذ عام عوايضا رعين يونا في الجهاد
 مع السلطات فاعطانا الرجا في سلم الصوم فستدفعوه
 به وهذا في رزالي بخارجة الزمان رجا يولد حديد روي
 النضر واندر الناحي لا في سبب يد سببان ان السيد عام
 سوت ايام حور القسيف وتمرر في العدد بهذا ما عا عمتا
 ولا لهما انفس بل وهدا ايعا حار حله مرارة وحيثه للسفر
 اني لا يقطع بها لانه لكي يفر به ان تعديا تعبيته واسم
 ما احدث جسدنا وانه كان خارج طيبة انيسر ذلك صلت
 عدد الايام بقية زمانه على الايام لكي سيد امواه الذي
 يورث الحياه له وفاحه لان ان كان مع نون عدا حيل فعدت
 الان قد مررنا الذين يقولون هذه الاقوال فلو لم يجمع محبتهم
 سابق عليه فاموا بذكر ما كانوا يستعملونه من الاقوال فلهذا لم
 يعزل ان يحومر يا يا انزل بمقتضى الايام انيها صامها النسخ
 ليعلموا لا يورثها ان حواء الجسد في ولا حيل خارجا
 من جسدنا اما ان قوة الصوم عظيمة وان الروح الواحد للنفوس
 ستر طردت كان نسخ لنا من القسيف والسيد ايعا فاد قد مرر
 هذا الروح انتم في حسمه ولا تعاد روا القسيف الحاصل من الصوم
 لا حيل انزل ولا سفير قدومه بل سرفوا بهجور كقول المفسر
 النسخ النسخ النسخ النسخ النسخ النسخ النسخ النسخ النسخ النسخ

بخبر

بخبر انشأت الداخل لان الصوم هو هذا النسخ وان الطقام
 يتمن الجسد هلك والصوم صير النسخ النسخ ما رغبنا اجنتها
 حفيظة وحملها ما ليه وسبب لما ان تحفل بالشروق وتبينها
 نون ذات هذا القهر مرغوبانه وما ان السفسيف الفار عتير
 اللجة تربيا في المنطقه من الوصف سرفور في هلكي العور صير
 الفلر افر حقه لان يفر حقه هذا القهر الحاضر وان سطر حو الما
 والمايات ولا تحسب الحاضرات شيئا بل اذ يقتضها اصعق من
 الحبال والمبايات بها ورها واما السلف ولدت الطقام سفل القل
 وتفظ الحسيف صير النسخ ايعا فاد تحفظها من كل جهة وما
 تدعها ان يحرك الفلر المير الا ويزيل تحفظها ان تكون مستعد
 نحو السقوط وان تفعل طما تفعل بعد حلاصها فسيكون الان
 امورا الحتصا بالخلاص والنواحي ايها الاحبا بل اذ قد عرفت
 كل الشرور المتولد من هذه فليهرب من المخره الحاضره منها
 لان ليس في العهد الجديد فقط حيث التجوز الرايدي معنى
 في العمل والانتخاب الكثير واللدوا الجوايز الكثير والاما الجبل
 نهي عن التسم بل وفي العهد القسيف حيث كانوا جالس تحت
 النخل عدا السراج وكا ولا يرضعون اللبن ولم يحولوا ولا ما قبل
 وقبلا تروا ان سقوا ذلك لا تظنوا انا عشتاندم السعيا في النوا
 هذه اصعقوا في المقابل الاول للاتبين الى يوم روي الحالكين
 على الارض القباخ الطريق المراقص على الفرائش الذين بالحزن
 الحدة من المراقص والفحول اللثيه من قطعان القهر بشرين
 الخبز المرفوف ويدرثون بالطوبى الفارقة ويعتقدون في يوم

اذا ارشدنا اليه من القوم الملاحقين ان يقول عن التي صنعها
سيد الكل قبل ان يولد ذلك ابتداء فانه هلك في السيد
صنع الله السماء والارض من ههنا حتى قال لعل انظر
بها من عند البار الذي ابره من العدم في الوجود هو الذي
حرك لسا في الخلق في ما انشا اذ ما سمع هذا من قبل من قبل
من قبل الاله الكل بل ان موسى فسلط ان يعطي ليعال فيقول
لنرا ما كان من قبل يقول الحكم على افكار البشر ليله وعلية
في قضايمهم فليقلن المقولات بكل شكر ولا تشكوا
ولا تهم من يوفقنا الاله الذي اعتمد على اعداء الحق ويرين
ان ينفقوا الارواح بها بافكاره وما يطوي في انه ما علم السيد
المسيح ان يصح عن صنع البار وما الى قول صنع البار
بل ولا علمنا ان نفهم من صناعة الناس انما هي في الحيز
فلان في اي من صناعة اعمال المعادن توجد طبيعة الذئب التي
تعد الزجاج الصافي من الرمل الا ان ما علمتك ان تخافني
ما كان في هذه الاشياء التي تراها العيون بحري الارض هلك
ما في الخبثه تعالى ليس بمفعلها حيلة الناس ما علمتك يدركها
تلك من يفعله الله يا انسان ما ينفق بك لك وايمع
هناك توجد مفكر بما يوفق طبيعة لان القول ان العالم
ما رزقناه قد صعد ودم الاعضاء ان خالف الكل ابره من
العهه فذلك علامة غاية الحزن لان هذا الذي قال ههنا
الا قول السيد افواه الغير شلوذين فاد من على بداية هذا
الكتاب اشد ما يلهي في الذي صنع الله السماء والارض
فاد انعمت انه صنع فلا تحت من في اخره لاطر في اسفل

مصفاة

اذا ارشدنا اليه من القوم الملاحقين ان يقول عن التي صنعها
سيد الكل قبل ان يولد ذلك ابتداء فانه هلك في السيد
صنع الله السماء والارض من ههنا حتى قال لعل انظر
بها من عند البار الذي ابره من العدم في الوجود هو الذي
حرك لسا في الخلق في ما انشا اذ ما سمع هذا من قبل من قبل
من قبل الاله الكل بل ان موسى فسلط ان يعطي ليعال فيقول
لنرا ما كان من قبل يقول الحكم على افكار البشر ليله وعلية
في قضايمهم فليقلن المقولات بكل شكر ولا تشكوا
ولا تهم من يوفقنا الاله الذي اعتمد على اعداء الحق ويرين
ان ينفقوا الارواح بها بافكاره وما يطوي في انه ما علم السيد
المسيح ان يصح عن صنع البار وما الى قول صنع البار
بل ولا علمنا ان نفهم من صناعة الناس انما هي في الحيز
فلان في اي من صناعة اعمال المعادن توجد طبيعة الذئب التي
تعد الزجاج الصافي من الرمل الا ان ما علمتك ان تخافني
ما كان في هذه الاشياء التي تراها العيون بحري الارض هلك
ما في الخبثه تعالى ليس بمفعلها حيلة الناس ما علمتك يدركها
تلك من يفعله الله يا انسان ما ينفق بك لك وايمع
هناك توجد مفكر بما يوفق طبيعة لان القول ان العالم
ما رزقناه قد صعد ودم الاعضاء ان خالف الكل ابره من
العهه فذلك علامة غاية الحزن لان هذا الذي قال ههنا
الا قول السيد افواه الغير شلوذين فاد من على بداية هذا
الكتاب اشد ما يلهي في الذي صنع الله السماء والارض
فاد انعمت انه صنع فلا تحت من في اخره لاطر في اسفل

بعد ان ينظروا انما ما قوما لان ايمان المظلمين منكم يسلوك الاول
 من ايمانهم يتبعون لهم ولا الحروف الهجائية ثم اذا قولوا انهم
 لم يصرفوا قلوبهم ما هو من التعليم الاكل هكذا والمحبوس موسى
 وحملوا الاسرار الرعد فقلوا نوح في الدوامه اذ سلم طبيعة البشر
 اذ بنا السامعين بالحرور الدينية وهذا ان دخلوا من موسى سلوك
 القسايم الواضحة الكمال ما قد تيسر لتسلسل وانما اذ لفظ
 بالروح وضع كلامه طبقا لك انما غير من المبدأ فقل من روائ
 الحروف كالتا في اللبسة ولتترعها غدا بقوله في الذي
 صنع الله السماء والارض فان كان ياتي ما في الا ان المادة كانت
 من قبل او من بعد او بالندى او قسما الزنا من قبل لهم
 في الذي خلق الله السماء والارض الا انه ما سبق الكتاب
 فاعلم عنه عند ذلك فمحبون ومحبوب بان الذي ما يصرف قلوبهم
 يتعلم الكل وسددهم بالحق وجعله كدرا فلا يعطون حقهم
 وهم ما يولون شكلهم من شعاع يحفون وانه من تحت موت الرواق
 ويسترون الدنيا تحت حلال الحارون واما انت فلا تتحدع بل
 وتعلم السب خاتمه انفسه لانه تحرك انت المشارك له في الفؤاد
 يترى في الوداعة واما حجة انه سيد الكل قد بهر الحجة وسبقا
 خذ خذ وما شئت واما نحن فلو كنا ملتصقين بالحق والحق
 فتعود راضين في الاول فنقول في الذي خلق الله السماء والارض
 وانظر ايضا من الذين نفسهم وما بين الطبيعة الالهية
 ظاهر لانه كيف صنعت الكون فليس بمادة البشاد من السماء
 اول واداك ثبت الارض وضع السفن اولها الارض من راي
 حلال ارض من راي لان في علم الناس ما يلبس من بهر هذا الا لانه

محمد

عندا يبرأه كل شيء يا بني ويحل حسب ارادة الله فقلت معقوبين ايمان
 الله الا فكل البشرية بل رتبته من ايمان المحققين ان تتفكر الله
 يقول خاتمة التي لا تزي من ايمان العالم والارباب فقل من
 واما ان كانت تثبت انما الحق فابدين غير مكران يكون من ايمان
 فنقول لهم الانسان الاول جبل من الارض من موضع اخر لا شك
 انهم يقولون من الارض فيقولون معك بذلك يقولوا لنا كذا حات
 طبيعة السم من الارض لان من الارض قد يصير الطين واللبنة
 والطين والحجار طين اذ احاطت طبيعة السم من حارة الطين
 والاربعية والشمس والجود الا طائر الا انه من مادة واحدة كيفيت
 جواهر مختلفة الا انه لا يستطيع قط ان يصرفه وبالي اذ لم
 ما هو في معنى حسنا فيقولوا انما نحن البشر الذي نقفان على
 كين اذ هو من واحد ليس يتجمل الى مردا في علم ومعرفة واحدة
 مختلفة والمستعمل الاكل قد يكون دقة فقلوا واما الدم حار
 او بارد فان كان ما علمهم ان يروا لنا الهواء قط فمما هي نظرو
 تجاه الاعين ونراها طين فنتكلمهم لان يقولوا لنا من تحتها
 الله الا في الا انهم ان كانوا يلبسوا بعدني مثل هذه البراهين
 التي في معنى الحور منسكين في سماد لهم من تحت يانف من ان
 فنقول هذا القول نفسه وهو في الذي صنع الله السماء لان هذا
 القول هو فقط ما في لان هو من كل صفات المياقين المتأولين وان
 يخرج انما من البشر هذه الحجة وان اراد احاطة بصفهم عن الجاهل
 علمه ان يروا في يانف الحق واما الارض فقول فماتت غير مشرقة
 لا تشققة لا كما سبب في ايا السماء فادركه من تحتها وانما
 الارض ما وجدها الاسود كما قول ما فعله فبشال الذي احسن

اسم الحبيبة عيسى ولا زواجك من ولا يوهن وهذا
 كان يصفو ربه من عيسى أمرك امرها لا موزة لها تريب
 هي امنا ومعدسا ذنبا كونا وبعيا زهي وضا ربنا
 واسها مودرها مد عزير المشرقة لا نسب احام
 ناعه بها موزة يا الخ في الرامها الحشر المشرقة
 منها رات اهاك اريو اذالة لها حرة وثمة
 يوهن خير فواصل سيقه به صبيعه لا يرسل
 نذك اريو ريقه فونك في لوانك الاربع ميعور
 ولا معة موقنا من الاند سبطا عينا لثفاك
 ولدت من سبط لودو لثفاك في هذا الحسد

العظم الاول

[illegible]

لە

فان رعايا الارض مديونك الفروقات بكل اجتهاد بقاها
 الحفظ ويكون مسقة الارز ما يبرأ اذا امره الارز الذي قد
 ضرورية لان بقوله ما اجتهاد الكزاد اما احسن رتق على فعل
 حذو - فكل الارز مع الشمس - لتعلم لوعه مختمها
 اشترى مني لمسة لانه يقول هذرك مني عوكم وليم
 الماشي ليروا اني لكم المحبسة فيجدوا اما كم الذي في التواتر
 ثم لفت مضاف الاعضا والاعضا فبحر بالفضة
 لان الامانة حاله من الاعمال لانه هو الاعمال حلو من
 الامانة لانه في ذلك ان الاعضا دهم وهو في
 المسرة بيقف الاعضا دهم ان كما يحسن في امر
 المسرة وقر في باب الاعضا ولا يهدد ربح - لان حبس
 ان يحرم البنا روحاني شيان ويغناه مضاف من كل المجهدين
 لانه يقول من سمع كلامي يعمل به نسبة رجلا ما نلاد امضا
 فيجب ان يامر بربان سمع بقوله ان يصنع ايضا بالافعال
 وسمي الميع وسمي هذا فذلك الذي حقق الاعمال بانها لا يورث
 وانك ومن الى هذا الاعمال مرانا فينا حاهل لانه يقول
 مثل هذا انه ساء منه من الرمل ولذلك - اخبره مدمة الزرع
 ثم لئلا يخطئ فيكون الاعمال لمزاية التي ياتونكم
 حاسه من المعزة الرخصة لانه القول ليس هو من المساء واليو
 بل اما قبل من الاعمال التي كنتم مضربا بالحقن التي حدث
 لانه ما من الزرايع والمضرد الزهر يقول عن مديان الاشجار
 لانه الثبات والتمسك من منة الله في انك مناه وعقد

به وحقه واوله لم ينفذهم قاله شديدا فقد تجب اليوم ضرره
 ان تنفذ الى ايتلوا انما من حيث انه قال وكانت الارض غير
 المحرقة ولا شقية فقال وكانت فوق الله طله وروح الله كان
 يطغى فوق المياه فامسرت ما انتصار الله المعبود وكوسه
 ما نزع دلتا سمرا بالمصنوعات بالتفصيل وانما قلنا ان الله است
 الاستقصات من الله والارض نارا ما خلاها الله ما كركفت
 الاياه وقال وكانت فوق الله طله وكان روح الله يطغى على
 الاياه وهذا الذي كان يطغى روح الارض على الطله ولحمه المياه
 فتعرفنا ان المتطورة انما هي المياه بعينه ما الطله وتحتا
 الخالي الحكيم ليرى كل فقد المياه هذا في كل الاشياء طله الى
 البهائم فان روح الله يطغى على الاياه فاما الذي قصه فماتت
 فاما روح الله كان روح يحيى وبما الماء ما فقط وافق غير متحرك بل
 فيه قوة تحيية لان الماء الكبر متحرك فذلك ما قد النعم بالكلية
 واما المتحرك فذلك هو ايضا الامور كثيرة وذلك قد علمنا به اي ان
 هذا الماء الثير والغير مضغ فان فيه قوة تحيية فذلك قال وقال
 روح الله يطغى على المياه هذا المولد ما شله الكتاب المقدس في
 هذا المثل ان كان عميد السموات والحيوانات حسب ارجاء
 ان كل سر هذه الاياه مرجت لذلك يعلم الناس ان من هذا ان
 الماء واقفا لم يتحرك وجات وما مررا الاشياء كلها من
 عند محمد المور كانت مدققة فواف كل مسطورا امراته الاشياء
 خزانة الفاسق من هذا المور فبرز ما في هذا المور البسط
 المسطورا الى الطله الحسية وتشاف كافة يقول وقال الله

ملكت

فليكن الضوء فكان النور قال فكان امره ان انصره ومعه
 راب العند التي تملظ بها واما المصنوعات من الخلاله فيمنو
 النقية الاموال المتولة فلا يسمون باقاله المصنوعات في الذي
 منه الله السماء والارض واسم يديك ما لا والارض كانت غير طره
 وقبر مشقة اذ كانت سفيرة بالظلمه والمياه ملاه هكذا اراء الله
 ان يبره فماتت قوما فاليمنان الماء كانت اندمرا الطله كانت
 موجوده من قبل اي فافا فكون انصره من العباد سمع ان رب
 الذي صنع الله السماء والارض وان كانت الاشياء كانت من العند
 وتقول ان الماء كانت موجوده من قبل من في الالهيه السلام
 مثل هذه العباد التي جدا مقدارها قبل الخالق هو ان
 يستقر في موضع ما فوضع سينا منصفه فالدركه ماتت الان
 طله حله امروا من ليك قال ففقط فوجد المور ونزلت الطله
 وانصل اسم من الضوء ومن الطله بول واصطل الله ببل المور
 ومن الطله ما فرقوا ففصل نفع لكل منها موضعها وافزله في
 برافعة وادعاه ففصل لك وجه لثامتها الامر الاتين ب
 بقره وسر الله المور نهارا ودم الطله ليل لاث التفسيم
 الفاصل والصنيع المحيى وكل ذلك ما الطله والامر فقط
 رات كمر تامله استعمله هذا النور المصنوع في الاله محب البشر
 استعمل لك لسان البقر اوب حشر البشر ليعرفوا بترتيب
 الامور الصابرة ومن هو الصانع الخليل وكيف وحد كل شيئا من
 من حيث ان حشر البشر كان غير كامل بعد وما ان عليه ان
 لكل المور انما لم يظلمك لاحا منق المان من مرك البر

قال الميرزا محمد بن خاتما وخرنا بالاوركها وقلنا ان لا
 كالمقول استعمل هذا التنازل في التصغير ونظرا الى الرقعة
 عندنا سلم خسر البصر المضطرب باحدا اذ ذلك الى هذه الظرف
 تلكه انما رغب السامعين الى التعاليم الغالية لانه قد قال في
 المسألة كان الظلمة والخلوة كان عند الله والآن كان الظلمة
 راتب قابلا للموت المحقق الذي يبرر كل انسان ان الى العالم كما
 ان هذا الموت ليس هذا الذي وعد به السيد اخفى من الظلم
 المتصور فلهذا الموت الغفلى ارا الظلمة الظلاله وفاد العالم
 وارادهم الى الحق فسلنا اذ ان فعل التعاليم الواردة في الكتاب
 لا يفي بانه منسب اليه والخفوع والقيام والحق ولا تقرب
 لعله بل تقرب بهاد وبن عود الموت ففعل الاحمال الى لطفه
 بالانوار النهارية وولس قد جوع علينا ما يله لسلك بحسب الذي
 كفي نازر ولا فعل افعال الظلمة يقول ربي الله العود نهضت
 وجماع الظلمة لئلا الا اننا قد قد ما نولا صغيرا فيجب ان هو
 تعلمه لانه اذ قال لكون الموت فان الموت استمع قابلا وانما
 الموت حسنا انظر يا صاح لم يوازل الالفاظ حنا ما هو قبل
 ان يكون الموت ما عرف الله به حسن فلما بعد عود او مع العلم
 ما ان لم يرد جماله ما وجد في هذه القول من ان محب له ان يقول
 من وكما تقول لان الانسان الصافي قبل ان يقرب بالحق
 وقبل ان يعرف نفعي الحاحا للتياسب كما ما يقوله فيلزم في
 كان يعرف صانع الخلق الذي اراد ان الاشياء من العدم الى الوجود
 بحسب ان الموت كان حسنا ولا يوجب استعظام هذا القول

لان

لان هذا المصنوع ينفك بطلان بطلان لا حسب ما قد علمنا من
 ان الماترين لمواثبات بل اجتهادهم واذا ما كانوا منهم خبيث
 بجملة ما عملوه مدعوة على هذا الحال والكتاب الا لم يتنازل
 لان مع سم طيبقتنا قال وانما الله العود حسنا وانما
 واجعل الله بين الموت وبين الظلمة وبين الله الموت نازرا
 الظلمة لئلا ما يتاح لكل منها محلا خامسا به واديت في رتبها مند
 الذي حدد ما الذي يحفظها من غير ذلك عنها وذلك على احد من
 انحاء الموت ان والذين ان من ذلك الحين الى الان لا الموت
 عند حده ولا الظلمة بخلاف رتبها كما ما تنويها به وهذا
 لا يفي به الكتاب لا قيام الميرزا من حسن السر ولا بطيوس
 لتقاربا ولا يقول الكتاب الا لم يواظبوا بالافضل في الاستعظام
 الحافظه مسلكها من غير ظل ولا يتعدى حدودهم بل يعرف الحقيقة
 ثم اذ وضع كل منهن لنفسه جميع الاشياء الى الاحر واحد قال
 وكان شيا ومارضا خا ومارا احد فوضع لغاية النهار ولما
 الليل حتما انها واحد لم يقم للظهورات رتبيا ما وتبعته
 بالملك شويش لم يكون لنا اذ قد قلنا من قبل الروح القدس لما
 هذا النبي المصنوع ان تعرف ما هو الذي خلق اول وما هو الذي
 خلق في الايام الاخيرة وهذا الامر قدس كان لحسنه تعالى في البشر
 وتنازل لان ما كان شويش من الطبقة الاقدار وخلق النبي لا تحد
 ان تخرج كرامة الاشياء في يوم واحد ولما الى اقول في يوم واحد
 وفي لحظة عين لا ما اخرها الحاجة لان ما يحتاج شيئا
 من الموهبة والاشياء من انما انما انما انما انما انما

بشر ولام ذلك مع التفصيل ولما كان الذي يعلم امر الكايد
 سلكها لما يحكمه فلو ان كان فناء ذلك بغير ذلك لكان بالافت
 الشبهة المبرزة لان وان كان مع ان هذه افكاره فكله قد وجد
 قول الذي يقول ان الاشياء كلها قد عارت من فانيها فلو ان لم يخل
 مثل هذا التنازل وهذا التعليل في شيء الذي ما كان واحدا من سبلية
 المجتهد ان يقولوا ان يكونوا يفعلوا كما يفعلون ضد
 خلاصته لان اي شيء يكون اشتقا وحارجا المقول ان التمر الذي
 تستعملون هذه الاقوال ان يقولون ان الموجودات كانت من ذاتها وبقية
 البراءة كلها شرفها في تعالى لان اي هو ممكن بل ان تدبر مثل هذه
 الاستقصات التي هذا بخلافها التي لها مثل هذه الرتبة حلوس
 مدروسة لكل من لا يمكن التبعين فقط ان تقاوم ارباب النج
 يستعدا ما يدور ولا الجند فيقبل ان تفعل شيئا منها ان لم يكن
 ان لا يد خانرا ولا يتيقن ان يكون الشا من حوجة اول هذا
 العالم العظيم ورتبة هذه الاستقصات يمكنها ان تستتير
 مطلقا وليها اتفق ان لم يكن احد موجودا الذي يلزمه ان يد
 الاشياء وتحتاته بغير وسلك الموجودات من هذا الكون ما اذا
 خاد لا احد لشيء في مولا ما قاله المتل ما وصغر بها بما يقال
 ليسا ما ترك ان تقدم لم التنازل الثانية ونعم في كل جهدها
 في تجميع من هذه الضلالة ونزولها في الحق لان وان
 وقد وجد في حاشيتي في الضلالة الا انهم شاركوه لنا في
 الحشر وجب علينا ان نقضي يومنا في الايمان فقط ان اذ في
 لم التعليل الشرا الا قال الله من قبلنا انتم المرسلون

الموافق

الموافق على ان الرندوا مرة الى النص الحقيقية لانه لم يكن
 عند الله هكذا لعل من النقص وبطريقه يفتق فاليه اني يشا
 حافة الناس ان يخلقوا والى معرفة الحق يقبلوا ان يروا انه نفسه
 يقول لا انشاء موت الموت الحاشي الى ان يرجع ويحيى لانه لهذا
 ابع الخلقه ومنعنا لير ليهلك ولا يبرئنا الى العذاب
 بل الجحشنا من الضلالة واديعتنا بهما الخطوة بالملوث
 لانه اعداها لانه لا ان يدوسا بل قبل انشا العالم لقوله تعالى
 يا سائر الى ارض الملك المعد لكم قبل انشا العالم بطير
 تقطع السند ويحسب للمتراب قبل الخلقه وقبل ان يدع
 الانسان اعدله الخيرات الكثيره ومما كرهتني حسنا
 وانه ما الضل ان يخلعوا فاد لنا اذ كل مثل هذا السدح
 الشرح هكذا وهكذا عالم وهذا في علمه فليست به خلاصا
 وحكمه من ان لا ان هذا ايضا قد يكون لاسباب للخلق من عند
 ما عنده في امرنا ايضا فقط بل وعند ما تقع في سائر ارضه
 في عين الحق ولكي تعرفكم هو امر عالم ان تتدبر خارج من
 ان ترجع امرنا في النابل من روعة الله من بعد كل ما من
 ستحق تدبوت كفي فام قوله هذا يقول ان من يتو احدث
 من الضلالة الى الحق او من يرد نفسه من الرذيلة الى الفضيلة
 في ما لم يحنسب الامكان الشرا لان وهو نفسه اذ هو الا
 في الشرا من حشره ما لم او اعمل كل الامور الاخرى الشرا
 جنبا ما قبل الصل ايضا المتفتنا من المروءة والحق
 فيه وذلك ما عتبه به دولة في الا الشرا انما له في السار

الْعَمَلُ الثَّانِي

البراز

نہیں

لروايل الارواح تقول ان هذه كلها يستطيع طينها من الارض والما
 قوله انه طينها ويستطيع ان يحترق من النار بنفسه وكيف
 شدة من ابراهيم الخليل الذي نزل من السموم من اهل من
 الحديق لان من حيث ان من نار السموم ومن كبر من الارواح
 الحامية الاجساد لذلك لم يبق لنا الا انفسه جسدية بل طينها
 وقد مضى ما هكذا حتى ان ذلك الشيطان الشري ويطيح ان يمل
 طينها ما من شقوق مثل هذه الاشياء ولا من المصاغة ولا
 من من ينظر بل ولا من ان كانا اذ اننا مسهب باطيل
 من انفسنا مع الشيطان الشري وان ارميا حيلة باطلة
 وهذه انفسنا ما منفع من انفسنا لعلنا قد نرى انفسنا
 وبمعل كل انفسه ضد حلاصا فبينا اذا ان نلوه وناسين
 حية ونعتر على الاقوال ونحبب الاقوال التي كلنا انفسنا
 مع حبب الاقوال لعل الفصل الاخرى ونعطي المسالك من
 دد من قلوبنا من الحماة المند لما من رؤسنا من لاه بول من
 من من سكتنا بفرمانه انفس طيبة النفر والمستمر في الدينة
 من بعد الاخر في زمانه من والبرهه ففقه في هذا الفرض
 ما يكون من الوفا ولا حارة اخرى ولا كما هو من الموعود
 ففقه في انفسه لقطاية ضعف ولا يقى الى هذا الحد
 بل انفسه قد تكون في هذا الدهر وفي الدهر القليل من الان
 في هذا الفرض الحارة الذي بوقها بان يعطينا ضعف ما نغيبه ففقه
 كل انفسنا من اسبابنا ففقه في انفسنا ما يكون من الوفا الكثرة انفسنا
 كل انفسنا من الحارة هذا كثر ما نغيبه ما نغيبه من انفسنا

اولفهم

١٧
 ٤
 اولفهم وان في سيد الكل ما يحسب في من هذا الفرض ففقه
 وقد يرفع الفرض في ضعف ويضع هذا الفرض الحارة من
 ما بعد انفسنا اذ لم يبق من انفسنا ان با حياة ضعف ومن
 الانفس للكنافه على الاقوال الاحمال والاقوال اذ لم يبق
 انفسنا من انفسنا من الاقوال الموضوعة ما نلوه ولا لا يبق
 في الدهر الا ان من قبله تعالى الجدة تقول اجعلوا الفرض
 من ربه الفرض الذي اياه الفرض من قبله في ما نلوه من الانفس
 ففقه في انفسنا الذي ما يكون باق النافه قد يرفع انفسنا
 ما لم يبق من الانفس وهذا هو ما نلوه من الاقوال اذ لم يبق
 قد حرة والقبول لان لا يبق من الامور من غيرنا ولا وقد نلوه
 انفسنا هذا مقدار ولا حرة الفرض ولا نلوه من الفرض
 يوم امسها ان يستشيروا مثل هؤلاء الا انفسنا ففقه
 انفسنا من انفسنا ففقه في انفسنا من انفسنا ففقه في انفسنا
 وانفسنا على ان انفسنا من انفسنا من انفسنا من انفسنا
 انفسنا من انفسنا او نلوه من انفسنا الفرض الذي قد يرفع
 نعمة الله واقوال المتصلة والاحتفاء في الفرض على
 انفسنا من انفسنا من هذا الدهر الذي ويرد من انفسنا
 الكاملة لكن ينقص من انفسنا من انفسنا من انفسنا
 ومن على كل شيء الجدة والابن والروح القدس لان
 + وكل اوان والى من الدهر امين +
 + امين +

قول وقال الله فليكن في وسطا المياه وليكن قاعا واما
 لما قال الماء كان كذلك اني قد اري اجنا قلمها العاير في يوم
 الاجتهاد ايها الاحباء انما هذه الامة وما الي من مجد الرب
 كما انتم على ما علم لان سبلن الموعظ بملامة النعمة المجدلية
 عليكم والاحباء العاير في انما الاقوال الالهية فليكن
 فليكن والى على صحة المشرق وكنتم راسيوع المسخ قال في تلك
 السطوحيات التي ما لها في العيل هو الواسع وقطعنا ابراهيم
 يشعرون ليس هو ذا الذي قلناه ان من علم حسب الامتحان
 انما الذي علمه فقه التعويث من قبل ميديا العزل متوقفا
 من قبله والى الحيرات الكثير لان سدا هو هكذا عند ياري
 تقدم باسعاد كثير ومترتبة بالاعني في الروحانيات فيجود ما لكم
 سعة زيهما الواهب لنفسا ولذلك قال ارفع ان يحسن قول النور
 ليعبر بزيادة لاننا لم نرا احسن لاسا لاجلكم تدعوا هذه الشقا
 كما علمتني ما وانا انما ايضا سر عفا في غاية الفصل ولكن يكون
 جميع الذين يرونه متعلمين بالبر الموصيه لله ويحكي عننا لدا
 للشيرة والذين يروننا فيفعلون قسما ولا ما فلا ياتوا من عند
 الروح الرحي في انما انما ما حال ذلك الرار المملوك في
 لاننا انما ما المروا احسن والملة فليكن لان الجسد
 لا احسن وادسقط على الطرف فقه فترت والامر سفته

الاموات

لا لا شك والامر اسقط على العز وبنى على حياها الملة ان
 ان تبصم ان انا انما فقهنا جو ابرمته بما لي ان الروح كل سفته
 في الامر الملة فينعص الميعر بانه صفتنا البصرين والبصر
 شين وهذا فقهنا ما جتهادنا هذا فقهنا عننا اي اننا ادرى
 تا ما تنقذنا في الاقوال انما ولا ما طالا اني لم تقبلوه ما تقرب
 مناسم ما صفة فيفعل ربنا ما واما قوله هذا الاقوال ملقا عشت
 كن فليكن انما اجتهادكم ما قلنا ما ستر لا نرى انتم تعلم شغلين
 ما تعلم فتنقلون ما تنقلوه لئلا تنقلوا زورا ولا ما قلنا اننا
 وعلى في جو انما زمان توازن حتم فليكن فليكن عظمة لقبولكم
 اننا البليدة والى جميع الاقوال التي نقول وقد علم انه فقهنا
 في عقله ويحسبوا الاستمر من جانب عقله فليكن هو ذا اننا
 ان يفيضنا من علم حسب الامتحان كوتنا فليكن في اذ ان
 جميع لانه يقول فليكن من فليكن في اذ ان تسر وهذا هو سبنا
 الكون وهذا هو الذي الذي تبصم خلاصنا الذي من راي
 الشى ادرى فقهنا هذا الملة انما فقهنا الايام
 ان يكون المنفعة وانما الملة فقط ان تبصموا لور خلاصنا
 خوف ودمك ورغبنا وانما الملة فقط ان تبصموا لور خلاصنا
 لاننا قد نرى الان فليكن الروحانيين وبنو حنوك والسبب الي
 بهول ما لانا الملة يتلفه واما ان امنقنا ما يقر الى احد سفته
 تا في لان فليكن فليكن انما السبب الروحاني التي البسنا ايها
 سفته الروح فليكن فليكن اسفلنا انما فليكن فليكن فليكن
 انا فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن

لم يبقوا ما طلة لانه ذوقه استند بحملنا استطلاعة من غير الماسن
 وعبرنا فليس اكل وحده ان شيئا واما ان الذي يصدر عن الماسن
 لا يفرق من بل يفرق نفسه والذي يفرق المختز في رجة هلك
 في هذا المثال يباح بحار حلا صافان حصيدا وانا ابعث
 بالاشعة المقطاة لما زدها المردع بهذا المقدار في قوتها حتى
 ان حمارا ما يحتمل حتى ولا ان يعاقب لها بها ولكنه قد ما عينا
 من المعان المار منها وانفع اليكم ان تحصدوا واعلموا ان
 هذا الاشعة وهذا يجرى الى الاموات وان تحتملوا بها
 الاموات وما استعملوا اليوم وما الى قول الموقر وفي المسنة
 فلا ما زدها في حصة با وني فحسبوا وما يحرق واقفون ولا
 نظر بها فاني جميع ايام شيئا لا بها ان شطقت معيا وتلان
 ما شاء وفيه الدلالة هناك لانها ما شطقت المزمع الاشعة
 المسنة كلها بالاكتر خفف وتغير الاسباب معيا لا يفرق
 بالهوية في حقلها ما لم يفرق استند لاشعة ويريقها في
 الشطات الحيت الحتاد وانما حصد خلاصا فها بنا اذكر ان
 استلهم الاشعة كاية لنقم لهم المائدة المقادة اي نعم لخم
 ما يلوها فها ما لا مخرج مكن ايضا الضايق العجب حرمي
 انغصوة النخل فظنوا في هذا التعليم الحسن طينون ان
 ما هو هذا التعليم الذي قد يعلمان اليوم وليقع ما حذر لما
 بقوله لانه ما يحقت بقوة المسنة قد شطقت بكسنة ما قد وعده
 بعمه المردع مطلقا فليس هو المرفاد بل قاله في شان البر الادلة
 في البعد صفت الضوادة ان كانت ادرك ما حلتها واحدا وانا

۱۰۰

لأنه فليكن جلدي وسط السماء وليكن ما ملا بين الماء والسماء مثل ان
هناك الحبيب تنبت السليم من حيث انه قال لما فيها من بعد
تكون السماء والارض اما الارض فكانت غير متقنة ولا ملحومة
وضع السحاب فيها كانت غير ملحومة فلا تنهايات مخزوف في الماء
والظلمة لانه الظل انما كان الماء والظلمة والارض غير متراصة
وحدا للماء وصار الفصل بين الهواء والظلمة والارض واحد
الهار والارض بل سمية الليل فصل بين ان يعلم ان كان الله
او واحد الفصل الظلمة ووضع لظل منها النسيب الاية
فكلدي قسم من الماء الكثيرة وانظر الفقد التي لا يباح فيها
وتقولوا كل من يرى لانه قد امر فقط ما وجد لا يتطهر فتنزل
الارض ان الهواء امر الظلمة فقال وقال انه لكن جلدي
وسط السماء وليكن ما ملا بين الماء والماء كما هو قوله لكن جلدي
فمن يقول ان شري حائط ماء وحاجر يفصل بينهما ويقسمها
ولكن تعرف طاقوت الاختصاصات الكثيرة وامر طاقوت الحافلات
قال وصار كذلك قال فقط ما بين القول الفصل قوله فخلو الماء
الجلدي فصل الله بين الماء الذي تحت الجلد وبين الماء الذي
فوق الجلد بقوله انه اذا صار الجلد امر يفصل الماء ان يوجد تحت الجلد
ونفخ الماء يكون فوق ظهر الجلد لان قد علم ان احدا ان يسأل
ما هو هذا الجلد ما حاد وما حجب ربح ماء او حاد من غير ان
احد من اصحاب الراي الحسن يقاوم بطلنا وانما يجب عليهم ان
يقولوا ما يقال بالطاعة والخضوع للشر ولا يمتدحوا في امر
يبدونهم في طبعهم من فيهم الامور التي تقول انما يتسلطون
بهم فاما ان يقولوا في ذلك ان الله في ذلك ان الله في ذلك

سابقا الفصلين الماء والماء قال لا اله الا الله وحده لا شريك له
 الله انما هو الله تعالى قال ودعا الله الجبلين ان يخرجا
 الكتاب الالهى هذه النسخة الان ايضا وقال بالاسر ليس
 العزة وبيد ان وجد اسم قال ليس ما ملا بين الموت والظلمة
 وهما في نفس الموتى مثل ذلك قال اليوم ليس الجبلين
 انما انتم قال في ثاب الموت هكذا وهذا ايضا عليها الحاجة
 الداعية الى الخلد فقال لكون ما خلا بين الماء والماء وادخل
 الموت الداعية اليه فانه قد مات عندك من عند ما وضع شيتا
 الموت هكذا وضع الشيتا الخلد يقول وتسمى الله الجبلين
 هذا المنصور فيلقد قد برور من ان يقول ان قد خلقت سموات
 كثيرة ولم يخلد ذلك من الكتاب الالهى را عاقد يهيمون وان
 ما كان من لان المنصور موسى لم يخلدنا قطاسي من هذا الزمان
 ادعالي اليه فمع الله الماء والارض ثم ادعالي اليه
 الذي مات لاجل الارض كان مفضيا بالظلمة وادعالي اليه
 وبعد ان جنى العواد استعمل نبييا ما وشيعه قال قال
 الله ليس خلدنا ما علمنا صيرورت الخلد والحاجة الداعية
 اليه نحن نروا قال ليس ما ملا بين الماء والماء انما هذا
 الخلد انما هو الفصلين الامية من هو ادعالي اليه
 الذي بعد النسخة الذي هذا مفيدة فيقول ان يخلد
 انما هو من تحت من انكر الموتين هذا رويون القول
 لنروا هذا الكتاب الالهى فيقول الا ان المنصور ادور
 السبع نداء قال في ثاب انما انتم انما انتم انما انتم

تزم

تزم في ما شاء المقدس في مريمه بعضا من خلقه حقيقة ما
 منسك بحقيقة هذا النسخة ما حذرنا وقد المسامح عن النسخة
 النسخة وما هو الذي قصدي قوله اسفوا بالامعاء اللينة
 لكيلا تفرحوا بسهولة من الرب يرون قوله هذه الاموات
 كل كتب العهد العتيق الالهية كانت مدونة في اللغة العبرية
 سيد ليد وهذا القول قد يفرقون به الحميم معيا وتقبل
 المسح ليس سيما كثره ملك ما الله بطولها وشرافه وهذا
 كثير في جمع الكتب وجمع كتب اخرى كثيرة مختلفة وصرف
 ان جمع هذه الكتب ايضا ما رسل قوما من اليهود الذين هم
 ما رسلها الى اللغة اليونانية ومترجم ذلك فكل قوما هذا
 يعمل نديم تعالي لكيلا يتفق بينهم المستعملون لغة العبرية
 صف من جميع سكان الملوية والامرات الحب المستعملة
 لم يحتجوا هذا الاجتهاد احدا من اجاب الاعتقادات اليهودية
 لم يابد الاضمار ومجادد الاعتقاد ومقاوم المذهب هكذا
 هو جميع ما ريت شيئا قديما او امر الحق دائما ووسمها بعقبت
 الاخذ هذه ما خرج بها محتمل فمما قيل لكي نعرف ان الكتب
 ما روت في لغتنا بل في اللغة اليونانية وقد يقولون انما روت
 تلك اللغة بتميز ان امير النساء عند العبرانيين يطغونه
 نفعه اليوم وقد شهد معهم بذلك انما في اللغة اليونانية
 وان ما روت احدا قد علم يقال انما في السموات ولما كان
 قال المنصور وارود اي سموات السموات ليس يكون السموات
 كثيرة ولا الا ان علمنا المنصور موسى بل لان من قاده نفسه
 انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما

ورد الروح القدس ليعلن بذلك لسان هذا النبي المعبوط من
 بهيمة المخلوقات ما تنزع الكليمان تحفظوا هذه الاقوال التي
 ان يكونوا الموتى ان يبعثوا بها اليها كما ان الكليته ونعموا
 فزت الاقوال المدوية في الكتب الالهية لانهم لا اجل هذا
 متواردا ومن يسمع بكم نواصة لكي يكونوا دائما مستمعين
 لها وتعلم من تلك قولنا انما في الحقيقة لا من انما
 ان شتمت وسخط القصة بها يقول وشاء الله المجد دائما
 ان الله له حسنات في تامله الالفه لاجل من هو في
 البسمة لانه كان له في الحق قال انه امر حسنا فليكن
 والان في شأن التما اعني الحقائق قال وانما والله امر
 خلقا ايا بقوله بياضة حاله لان من الذي ما من من هذا
 لكن انه في بيت زمان هذا مقدار من حاله كاملا وجمال
 من مع البرهان في الزمان ما عساه لمع اجل من الذي
 استحق مدح الحالف لانه ان لنا غير البشر اذا ما راينا
 شفا من كل شأن شجب من كماله ووضعه ووجهه واقباله
 وزنه وقيمه امواله بالذي سمعه الله من الذي علمه ان
 مدحه حسب الاختلاف شيئا اذ كان قد استحق مدح السيد
 شفا من هذا قبلنا من اجلنا وقد نراه يقول هذا
 واحد من المصروفات تقدر بطلا حيا في الذين كانوا عبيد
 سيدوا المستعمرين ما بعد مدح الماري ويقولون لا من شجب
 صار كذا ولذا انهم في الرب استعملوا هذه الاقوال ومنهم
 من قبل قال وانما الله له حسنات ما اذ جفت ان الله
 ذلك الله الذي لا يفت بالاشهاد من مخرج الكافه ومجده

وقبل

وقيل ان يخلقها عز وجل بالخلق للسان الوفا مشروطين
 شفق هذا مقدار واستطاع تمام ذلك على وجه اخر
 انما لسان النبي واستعمل قلاية الالفه لتعلم الطبع
 المشرقة ما اذ ارفقت تمر ك ونظر من رها المنا والنفوس
 عند ذلك انقل الى الحالف ما قاله علمه لان من علمه
 ما القابته بصره ونواها وانما في نظر ك في فدية السيد
 ومن خلقه هذه الاستقصاء لان من لم يفسر كذا ان شاء الله
 من كل من استعير في ما الى قول كل من المتكورات ان شاء الله
 بل خلقه فقط بغير غير في واسطة هذه الاشياء الصن
 فدية الله الذي لا يخطئها ولا زام فان كان هذه المنطوقات
 للعباءة لتعلم الحالف وان كنت تاتي الى القرات الغير منطوق
 وروم القل الى الاحقاد الملاطية اي رؤساء الملاطية القل
 العلوية اللداني الربوات الروماني السلطات الشارون
 اي عقلوا في قول يطق بطلته الذي لا توقف لانه ان كان
 داود الذي المعطاه عرفه من المنطوقات هي قايلا في
 اعمالك باركها بملكه صنعت الرجل الذي استحق روحا
 بهذا المقدار واهل الى معرفة قوام من حلتها فاذا انقوله في الار
 والربا مدح علينا ان نظرك مطاسين الى اسفل وتدخل بين
 هذه كلها وتجب من جهة الحالف للبشر وما الى ذكر النبي
 المنطوق المفسر الحامل في الحسد ويضاهي القرات الغير منطوق
 الى ذلك على الارض والاحتياط متدبر في النهاية اذ دخل في حوزة
 ما من رايوننا الى غير كذا ان امر اليهود والبنانيين وجميع
 ما المفسر في قوله اذ دخل الى المائتين ومجده وادبه

فيمن

[illegible]

فاز الغلبة للاستار

القطة والثعلب

في ان يحتملها ان ينقص وانما يتراق على الكبر والارمله واليهم
وعند اغدا ونعيم اقصاها القسط الارض العظم
كما ادرنا العلم انهم الا انما المفضل ذلك من قبل ان
كانت اشد العدمه اذ السحب اشد من قبل ان تهب ذلك
انما ان يحتمل ان نشاء لذلك ان يكون من الذي يملكه ان
يظهر المنظم والحركة ان يفتقر العاقب لمز وافر واجتها وادانها
ان العينه المزايف يحورون المقتديان يحكم كل واحد
انهم يفتقرانه بلو كما اقل نطقا من المحرور كما الكفاة لان
هم وان شئت وانفسوا منا العلو والمز من ان يتوليا اما هو
مفقد ورافق لاننا المزماد انه وحدهم هكذا لونه يبعث من
انه قد يحكم ان يتولى كما يقوله المبعوض بل هو ان شئت فقل
في زمان العدمه ان يكون الضايل زياده منتهى في انهم
رقت القسط بل هو ان شئت فقل من ان يتبع كوتا على من يحتمل
في الاقوال فنتها ورافقه هكذا حسب قوله المبعوض بل هو
ما يحتمل عامرا وهو حكم خاطئه لان شئت فقل انها متناهية
القلود اجماده ان هذا المصدع الى الطقام المبررات بل هو
لما لا يستط في المزم الزايد فسقا عاده النفع هذا اذا كانت
فتاح الى الطقام الروحاني والسر القاصد بل هو اعتاد
وتدبرت في الصالحات تكون مبعوضه للاقتدارت الحسنة
نبينا اذا ان ستمل هذا الزعم وانما في قط ان يقيم وانما
من انما انما في ان الدخا والخلاص بها هو الدافع الذي يفتقد

[illegible][illegible]

[illegible]

ولا تصف امر من الامانة التي سمعت الاربعة وظهرت ثوب
يا يوسف من من امر من ان لا اخرج من القصر ولا اتي
عز من الشفاء النور يا لعلنا يهنا لك من هذا
على الارض فاستدبره وعلى وجهه امر لائق النور
هذا من الناس من لم يسمع للمقامير النور وظهرت انما
انما لا ازاله هذا من الناس من لا يحب ما معه عز
والراغبين ان كمال النور يحتاج الى نور
من الذين يرون هذه النور الى بعض النور
المستقيم ان الارض من خلق هذه المقامير
واحدة واما كل من الناس من لا يحتاج الى مساعدة
من الله الحكيم القائل يست الارض ما لا
من كل ما دنا من النور الكمال الارض ولا يحمل المست
المالك على خلاف ما ليس مستقيم فلو عمل الناس الارض
وهم وهم النور واما من الاهتمام بها وادبرها عند النور
دعوه كل الانبياء الاخرين من اشارة من السيد كمال
مرد وياخذ ويزججه شيئا من الانبياء الجته والسيد
لما لم يزل من انما وجد عليها ابراهيم النور والاربع
ولا يتبع اذ انما من النور كمال السيد القائل لبيت
الارض ما كمال عانت في شقوق الارض من بيت وجهها وعلت
نماها ما كان الارض من الانبياء كبرياء حسن وق
والنور انما كانت اول النور كمال ولا متخذة من بيت
فانظر من انما كانت تظاير النور في ذلك انه يقول

شام الصبح لا يات بعد شام من الناس لا يمنع به او يمنع من
 قدس لا يحد لغير هذا الحال وليس من سجد فنه من خط
 وان بعد هذا من هذا الحيز الذي رضى بها وليس بالهناك
 ولا صلا واحدة فان سالت الى حال اجسدت لانه قد مر وعنه
 فان لم اتم اليه لم يوصف الحاضر من المعابد والسير من الناس
 لم يوصف الحاضر المدة وان بعد ايضا فمما شام الروحانيات
 رغبة في ان يرى الذين الى سماء الذي طوبى له بها فانه
 قد مر است محوطة بغير صورة والحوار لم يشاركوا في
 من امر وعبد الامن الصالح من هذا عمره حتى مع حراسة الحذر
 في الموضع مع شرب الساب من حسيده تمنع به عنك وامر
 وهو في ارضه من له سب من له حوله ولا به حال سجد
 معروف هذا في الزمان ان اطلست الروحانيات فانك قد بعد
 المتعريف بالبعد القاهر والخاصين الساء من الزمان من
 هذا الاكل لا من شهوة من هذا العار من الملوك اشياء ما بعد
 السجود الى الروحانيات ان قرب اليها الناس تنسها به
 ولم يسمع بالمديح من الله تعالى حسب ما يقولون الذي يسمونه
 لم يسمع من الناس من الله سبحانه او ما سخر بها الخليل
 الذي يلقون الخليل في الدين لا يلقون الى موت من السباء
 الناس من امة الجمع الجاهل في الاستغراب من مدحهم لدرج
 من سخر من اليه فاما فقد وهو ملك الجاهل في الصدر
 وترصد اشارته وسهاون سبك الكثرة كلها وحسب
 يمتعون اذ امانهم زاب يا هذا تشبه به لاد ولا تفرق
 من القايه الى مدح الناس ولا تفعل الفضيلة لهذا الجاهل
 فممن حذر الناس الكثرة ونسب لاشارة وشر فبذلك

علي

على هذا السمع في لحيته اما فمفرد هذا الامانة الصالحة
 هناك الخيرات الذرية التي ملك لنا كلنا ان يحل مع او تامل
 سورة يسوع المسيح وتجنسه للبشر الذي تمهلا لا مع
 الروح القدس المجد والكرام والسجود الاضواء است
 والى ابد الدهر عليها امين

في بيان الخصال

في قوله قال الله الخيران في هذا الساء الامانة قبل الامور
 من النهار ومن الليل انما قرأت اشرف وما حرت به العاد
 بغيره قبل وانما عدلان سخاية الموت مدود - فاما
 حزن وفشقه والاحزان بوله ليست للحالة فقط لكن
 وست تعلم اذا عملت ان المروءة ما حزن بغيره لا في
 حسب النظر في ان المجال اذا شرف فلا المديح من قبلنا
 المالك المتواضع في فطنته من لسان تسارعون كلهم
 اليك الخيلة الشيطانية وتوجهون بحرق الدم فاني
 ست اذا سيطر ان طمعت ايضا انكم تعلموا المتدبرات هذا
 منة من حسن الان الذي يصيب ويشعل طبعه هو انتم من
 انهم من مواسم وعظما الاستحسان الا بعد منكم انما
 واستند وانتم لشاك المجال فليس اذ اقبل انسان وكرات
 له نفس محرومة ان يحترق من امة نها وكم الذي قد تقدر من
 اني لا سقم من هذا واجل عند الذي ان تنقب بالاولى
 التي على العصور من مدي الحماة كانه ان تسمعوا المتألم

وان ما لا ينفرد به من جهة ما بهر من طهرت الفضة وحده
المفصلة ودرخت وعلقت الاضداد في هذا الامر على التمام
وامر لا به مولا ان القضا الذي يفر من حبه ولا ينفق بغير
كثير الالة اسرا حصره بعد ان ملجأ الى الاحمال وبحر هلك
فيهم تعاوضه التي تسمى لثف لكم الخماخ المحالية و
سوءه التفصيلة ان افر اضراره شغطك واطلمه اذ الكا
الاحر شه السوايب قلبك بحلة مظهر والاردن في بعض
الاربابنا اضرار في عصيا يلربا بفسهم لثاها المحال
ما الخلاب لرب يفرق الزمانه المتفرقة من الخطية والرخ
لها ايضا اضرار في ما لا يقبض اسيرها اذ اشمل الما
الى ذلك المترا الجايب للشرقة او اضرار عن المسح ما لا يعلم
يتم في هذا ولا ينفق بهما في رجة الكفر الذي ينفق
ميت على الرزق تنقذ الانهار وقت الرياح تنقذ لك
السب وعبط ورات سقطه عطية واما السار عود الى
البدن فتنقذوا احسن من هذا الانبثا ان قد مر على
المنطقة بعد المباشرة واما مال انهار اذ رباحا الشرا بهر
ان الى انزاجه واقطار رباح لكر شد وعرف المحن من اسبي
سار مل كل رباح لكر شد وورد المحن من عبوط من حسي
لان ملا في السقار في منطقة من ماسطة الشدايد ليست
فقد على المعاونة واما نكلمة ليست رة فتنقذ ولا الهل
اتخذ الر على الاخلاق تارة ما حاله قد عبت مالف مكنه
وذا يور احسن من هذا الجهل قل لي ما هي منفعة الضوفر
ما هو في الوجود الى هذا من لا ينقذ من جهل فان لما قد عبت

قد

[illegible]

وقال الرب الرب ربهم ان هذه الاشياء تلبس بها واذن يكونون
ان هذه الكلمات من مولي وموعدة تامل كم مقدار خدمته الخ
لكن هذا سهل انفق المتعدين للضعفاء لهذا السبب انفق
موتى فبما ان مثل هذه المسألة تنمو فان الروح الالهى لا تموت
لأنهم لم يولدوا ولكن هم باسما انشأوا الربا ولكن خلق كل واحد
منهم لأن الله تبارك وتعالى لم يكن مهتما بخلقنا وقد ارسل
ملكه لسان النبي لقديس لكي يقول ان الله صمنا انما اوتينا
والنعم الحيوانات ولم يضع ربنا للايمان ولا ما لم اولا ولا ما
كان احب الى الربى لا تترك للموجدين فلهذا الوفاء ولا يجهلوا
في الموات فمما جعلنا ما يصح معكم الكلمات وعنده الامم وعلمنا
العمل بالارواح فمما جعلنا الامم ما جعله الحق لا تصير الى ضعف
الناطقين برحمتي انما هم لم يسمعوا بها لعلنا انما لا نؤمن
بهم وما جعلنا ذلك ما لا يخرج من مياه دمانا بموت حته وقد تميز
على الارض في جلدنا لئلا نطأه الاستطاعة وقيل لما جردت من
وما جعلنا ذلك عند الرب السيفه وضع الله الحيوان الفطام
ولم يفسد الحيوانات الربا الذي امر حته الماء على يد اجابته
ولما جردت جيلهم على يد الحشر وراى الله ان ذلك حسن
وباركهم الله فاذن الرب والربى والماء الى الربى الحيوان
والنعم لئلا تمل على الارض بل ترفق ايضا فمما جعلنا كم مقدار حلت
الروح على الحيوانات موتى لما قال وما جعلنا ذلك وعلمنا ان الرب
اراد ان يخلقنا فانه وضع الله الحيوان الفطام وكل من لم يفسد
الربا الذي امر حته الماء على يد اجابته وما لم يفسد
سماخ على يد الحشر وراى الله ان ذلك حسن فمما جعلنا
شتم حشرات الفطام هذه الامور كلها من غير ربه وحشر

للا

للا يقول نعم الماسر فلما كانت الحسد الى اميره وكل ما بال المعنى
فحلف هذه لهذا السبب لما قال وضع الله الحيوان الفطام
ولم يفسد الحيوانات الربا والماء والماء عطف لانه الوقت والناظر
وما لربنا الله ان ذلك حسن لا يفسد ربه في امر المخلوقات لم يفسد
لك ما من اسبابها وحدها اما سمعت السند حاه واما يات
انك حسن فليس يا هذا بنور من محاسن ان مولد لا يفسد
ما لم يفسد في جليتها فاما يات في الاحتياج اليها لئلا انك
حسن البصيرة فاب المعرفة تستفيد ان من من الطبيعة من
السند الى لا يفسد موده الى الامام اما العود بيمينه وامر
الرب هذه الحيوانات من المياه واما موده للبشر فانه ما ادع ورع
فما وضع حصصها وورثها من البحر من البحر الذي لا يفسد
ميه لئلا يفسد البحر من المياه للربى ما وجب المياه وما لم يفسد
فوه الخائف العائنه ولا تفسد حشر الما ولا تفسد واحدة انطب
العدا حرا الى محبة البشر وهو لول المعنى لك منها
سماخه لا يفسد الما من الما الى المعرفة ما الله وتعلم ان
بهم وحساسة بحسبه للبشر وانه عطف طسقة الناس من
بهم لئلا يفسد الما خلقه لئلا يفسد الما لئلا يفسد موده بها
ما لربنا الما الى اليه وبها ما موده السبب في الربى
ما موده اذ اما سمعت قوله وراى الله ان ذلك حسن فلا تفسد
ان ما من الكلمات الالهى ولا يفسد ربه في القول والكتب
لئلا يفسد الربى وراى الله وراى الله وراى الله وراى الله
والربا الما الى فوق البحار والظهور لئلا يفسد الما لئلا يفسد
في ربنا فاما كانت الحيوانات المخلوقة ذلك تتوكل راد ان الرب
فاما لك عطف لانه ما لربنا الله وراى الله وراى الله
والربى لئلا يفسد الما الى الربى لئلا يفسد موده بها

سار من هذه النعمان التي تفتقر ولا واحدة منها لان رلة الله والى
الغالبه في كل كثر مني في هذه الساب والمعامر والبعد والوفا
سار وكان صانع بوحا سار ابراهيم الكناز الا في يد قنسا
المحسوب في اليوم الحزن من خسران قلبه وسنعا في ابصر
موده سار له لان امر به من الجاه للثوب المحبان معه فلان
واثران من رزق الارض حيران في كل ان ليس عيوب ان تاخذ
اليوم منه لثوب الثياب في اليوم السادس من عمود الهائه
لتخرج الارض ايضا حبة على يد الحس ودوات اربع ارض و
درعوشا وكما يد على الارض على يد الحس وسار هكذا في
الارض ايضا كين حود من صانع ونسل الارض لتبدل منها
في ذلك الوقت اوردت بت ابرور والاب حيا ماد اذ اخرج
ذات اربعة ارجل حوشا دما وهو اب هاب فنفق به يد كثر
مدرد الاب وهو انه لم يسمع في الاشياء الحما حيا معه ثوب
ولا في المنفعة في ادا ما رجا كثر برناه يد من رزق المحال
ونظرا حبة ما ونجته للثوب لارام لاجل الكرامة الاسار
في معرفه كلها الشيط برهم وقسم الله وهو من الارض
على يد جسد اوزك الله في حسة ثوب من الاب المحبان
ان يولوا الحاجة الى الوصية في الفري في الدايات لتسجد
الكتاب الا في رايه وراي الله انه حسة احيى المحال في
صنع الحيات واثاب ما حد سمع لا فقر عليها والجلال في هذا
توثران جسد اما في ابرور والحيات فلم يبرز الارض بحس
متم رفة ولا نانا سمع لا فكر اوردت لنا الاشياء بحوله وسير
على ان لا يترك لانتشار ابد هذا السب ان يدرك الحيات

ملح

سار من هذه النعمان التي تفتقر ولا واحدة منها لان رلة الله والى
الغالبه في كل كثر مني في هذه الساب والمعامر والبعد والوفا
سار وكان صانع بوحا سار ابراهيم الكناز الا في يد قنسا
المحسوب في اليوم الحزن من خسران قلبه وسنعا في ابصر
موده سار له لان امر به من الجاه للثوب المحبان معه فلان
واثران من رزق الارض حيران في كل ان ليس عيوب ان تاخذ
اليوم منه لثوب الثياب في اليوم السادس من عمود الهائه
لتخرج الارض ايضا حبة على يد الحس ودوات اربع ارض و
درعوشا وكما يد على الارض على يد الحس وسار هكذا في
الارض ايضا كين حود من صانع ونسل الارض لتبدل منها
في ذلك الوقت اوردت بت ابرور والاب حيا ماد اذ اخرج
ذات اربعة ارجل حوشا دما وهو اب هاب فنفق به يد كثر
مدرد الاب وهو انه لم يسمع في الاشياء الحما حيا معه ثوب
ولا في المنفعة في ادا ما رجا كثر برناه يد من رزق المحال
ونظرا حبة ما ونجته للثوب لارام لاجل الكرامة الاسار
في معرفه كلها الشيط برهم وقسم الله وهو من الارض
على يد جسد اوزك الله في حسة ثوب من الاب المحبان
ان يولوا الحاجة الى الوصية في الفري في الدايات لتسجد
الكتاب الا في رايه وراي الله انه حسة احيى المحال في
صنع الحيات واثاب ما حد سمع لا فقر عليها والجلال في هذا
توثران جسد اما في ابرور والحيات فلم يبرز الارض بحس
متم رفة ولا نانا سمع لا فكر اوردت لنا الاشياء بحوله وسير
على ان لا يترك لانتشار ابد هذا السب ان يدرك الحيات

ملح

هو الفصل في حقيقة التوبة وما هو اشتراطها من جهة
 جود على التوبة سببها انما هو كبره في حيرة الرذيلة انما انما
 المنصوب اليها فاذ وقعوا في هذه الحيرة لم يبق تحت الغمامة
 لكن التفتل هذا لا يفرغ عندهم ان يقولوا القضية ان
 لم يبق من اجل هذا فلهذا كل من جردت تعبير الصالحين و
 اجل انهم على الوجهين نحو القضية ومن من الجهد
 على انه ما اذا انما انما السطري هذه الاورطها فلهذا
 لتخبر في خلاصا وما في الاعمال الحصة ما تميز
 الا فتنة عالم اسلم من هذا اما حكم علينا وانا لو لم
 للشرقي سقونا الكل حتى يميزا الحق والباطل
 ونقود الصالحين الى الحق سقونا الرطبي ونمنع كل الشر
 بالامل الصالح والمنزيب مقابلا ونمل هذا كله بمقدور
 سيدنا الذي قد اظهر مثل هذا الاهتمام بالانسان ما اذا
 ربحوا بظفر السنا واما على الله ما لنا الجمل ما انما
 تستخرج منه نبارك وفيما في الحيرة الكثير ما اذا يكون اسعد
 من الانسان اذا ما تميز فكري حتى يدخل الناطق بقوله
 السبح لك يا الله مثل اي شيء من المستحيل ان يكون
 يظهر ان ليس هو في الجاهات لكن كل الاشياء عند
 قد خلت ظلا وضائعا وليس يفرقون شي من البصائر التي
 تفرقون ان لا غيبة وتبينون كل الامور على حجة
 كبره نحو الرجل من هذا المرحا من الله من هذا
 من جهة الاشياء فلهذا المستحسن ما اذا ما

الحج

الحج من هذا المرحا ان الذين يحسنون هذا من جهة
 من الصلاة ويقادرون الى الحق واما ان هذا سبب هذا
 عاها الدالة لولا هو طامع في الكل ما اذا ما علمنا اننا
 يكون سببا للفتنة الاقارب ولما تميز من هذا هذا
 حتى لا يقع نفوسا فقط لكن ونميز سببا لتعلم امرت
 للمختصة بمراتبه وهذا غاية الحيرة ونمنع في المستان
 بحسب الامور ما بالتمتع بجهتها الواحد درافات
 الذي منه للاب مع الروح القدس المحل الى الابد لا يزل

في احوال السابغة

بقوله وقال الله لنصفنا ما نأكل من ثمارنا ولا نرى
 على اناك البحر وظهر لهما البهايم وطير وحوش الارض
 واذ كانت سمعة امر مثل شاطئ المعولات متافها في اليوم
 تحتل المعولات من ذب ناره ما سالك هذا الذي هو
 نصف المعولات نصفنا بلينا اولانا ولا يفرقها في كل
 ليل يكون نصفنا الذي هذا مقدار طاها واما الا لانه
 هو ان تفرقوا في المكتوبات على ما ينبغي انكم تستمعوا
 فقط لكن وتصورون سلك الامم الى مقدار الواحد من
 التي تميز عن الطوبى ان يولس لا اذ انما الحق ما لولس
 ريادة وهي تليق الروحانيات فانه تليقنا حلالا وافدا
 انه هذا هو استقامة ما نادوا هذا الجسم لانه مزل

عن سبله اذ في قرح والكل من العر هو انه ورواد تلم في اسناد
 كذا من العر اذ اما التسليم في فكره تحصيل ذل التفالم
 المستقيمة والظهور التبر لا حال بقول الله معرفة ما ياتي فيماليه
 به انما طار من اذ ابعاد ياتي لشم شتتوا وشوقه ما ياتي
 وعمر طار من ذلك المقدار يقدر اذ من شاحا في ان ينعلم
 تقبلا من ذلك المقدار ياتي في هذه الملة الروحانية بذلك انما
 تتعلم من المواد الاخرى ما ياتي من هذه المنفعة بعون الله ليس
 بعون الله في العر في القلبات لان هذا الحاضر القرب
 على منتهى قد ينعقد له وبعدها كثر ما ياتي في هذه المنفعة
 بذلك ابعاد نقل الحلة واما ما حاصلا العر في ذلك انما في
 التعليم اما في جملة المورث ان مستقلا حسيه ياتي لما التز
 حسيه تراه لما الغناء في رجاها فاما كان هذا في
 لما سبب في روزه ويره له واهم منصوص الى العدة الروحانيه
 بلا شبع فيها تنظر ما ياتي في الكور بقول موسى والميراث
 والاوي ان يقول ما ياتي في هذه المنفعة الروحانيه في هذا
 وقال الله لنصف من انما على صورته وما كنا ابدا الا حياء
 لا تغير المفعولات على الاطلاق لكن يمتد في لفظة واذا
 ما اتخذنا الى الحق نطلب القوة الكاشية في الالفاظ الجبر
 لان الكلمات ان كانت قسمة لكن للفرق المندرج كذا في
 للمتعلمين المستويين الا يقفوا عند الظاهر ان الشارح
 في اختيار الكثر المحصور ليس انهم في هذه في الحرف فقط
 وينشرون الظاهر لكن اذا ما اخبروا الى القفر حسيه
 في حضان الارض وما في هذه من مفعولات

من الارض وقد نصب من مودة كثيرا للديقرون بهاد من
 من رضاء سيرة واما ما هنا فلا شيء من هذا لكن التنبه قليل
 والفرق لا توصف لان كل الروحانيات هذا الحرفي من انما
 ولا تترك اذ اذ من المشغولين بالمتن في ذلك من انما
 المذموم الروحاني الموضع في هذه الالفاظ وسطا ولا ما هنا
 المستغرق المسطر من المفعولات ولا في سبب استعمال هذه
 التي لغوي في مثل هذه التبدل في الالفاظ والاحداث
 يقول ان الله يحب البشر بقوه بالتي وفاته لنصف من انما
 عن صورته وما لنا اما اولا وقد سمعنا ما ياتي في هذا
 الماء والارض لكن هو اولين جلد في وسط الماء وايضا
 جميع الماء الى مجمع واحد وتطهر اليابسة ولكن خارج
 المياه ما ياتي في رعيه ارايت كيف كل الخلقه خلقت في
 حصة ايام بالقول وحده وبالامر في اليوم والحق في الام
 لا يلمر بقول لكن اسان لكن اذ لنصف من انما على صورته
 وما لنا هذا السبب المستغرق ما هذا المستغرق ما هو هذا
 المحقق الذي احتاج الخالق في خلقه الى هذه الروح والحق
 لا تستغنى عنها الحبيب لان الكرام من الحيوان المذموم والحق
 الذي من حله ابرقت هذه كلها انما وارض تحت شمس في كل
 الدواب الساجد كل الهائمه فان قال قائل فاذ الكرم من حله
 فلهذا خلق اخيرا الواجب كان ذلك لانه كان الملك اذ
 قوله على الحبيب الى حده من رعيه يتقدمه في حال السلاج و
 الاخرى في اذ اما انما من امور المملكه يزد بعد ذلك على هذا

الادب والادب على شبيهة تلك وليس على علم في الارض
 كل هذا الجبال والارواح حبيدة اربع الفينة ان على علمها ما
 لها من الامور انفسها تلك المقدار رجل قد ركب هذا الخوضات
 لكن ليس اليهودي ونظرها بذلك يقول ونحوه من قبل لتصفين
 اسما على يوزارنا لما اما الكتاب فهو لم يوحى في غير محلات
 انهم يصدقونه ولم يصدقوه لو صدقتم موسى لاصتمت
 لكن اما الكتاب فعندكم واما المعاني فعندنا فمحمود من ادم
 نزل لتصفين اسما واني من شيرا لتند بهذا الراي
 لانه يصير لي راى ويغير له كما هذا هيما لك يوتر
 شعل الالفاظ ان سبين لنا نفاة الالامة التي يطهرها في
 الانسان المخلوق يا ادا اذ ابر غير هؤلاء الذين لهم فقط
 على فلوهم موصوفوا ولا يتوضون ان يروا شيئا من الموضوعة
 رغبوا انه يحور بهذا محورا ملاذ اوريين الملايلة في ما
 هذا اللم او اوه من هذه النجاة الحرة اي حواء ايها الانسان
 بلوك لان تشترك في الراي المخلوقات مع الخالق وهو
 اشراك الملايلة مع التند لان الملايلة ليس لها سلطان
 ان تشترك في الراي لكن المتول وانما الخدمة ولكن
 اتهم انفسهم العظيم الصوت فابله من قواك الملايلة
 القابلة اي راب الكاروبيم واقعه من عجب الله والى
 قد شرت وجوهها وارجلها بالاحمر وهذا دليل على
 انها لا تحمل الاله البار من هناك لكنهم قد وقفوا
 فانه الله والاله لا فاصلة المخلوقات الله

الستد

الستد لتروى له لم يوحى من الموصوفات فطروا
 الاطلاق ما عمن لهم لهذا السبب يلق بالرافعين هذان
 هؤلاء ان يلقوا اولاد الكليسة خفيفة المنولات فمن هو
 ذا الذي يحور يقول لتصفين اسما اما هو خارج الارض
 الراي العظيم بشير محب دود الكليسة ريس الالامة اب
 ليعر لتصفين ابن الله الوحيد المساوي الاثني المجمع
 الملك به خلق الكل ليدرا قال لتصفين اسما اما على صوت
 وشا لنا فمنايم المعتصم راى اريوس لما حور والراي
 لم يعمل اصنع على سبيل الانزله هو اتفق وادرك في الجبل
 لمن ماله المساواة في الالامة لانه يقول لتصفين وما ياب
 وما بعد ذلك على كثر المساواة في الجبل لانه يقول لتصفين
 اسما على صوت وشا لنا طرهما ايضا يشوا قوما من اهل
 بيع في الذين بعدده لا اعتقاد انما لبيعة فنقولون ها
 ما على صوت وشا ويريها هان برون ان يطلقوا على الاله
 شيرة وان هذا الراي لهاية الهوت وهو ان يحط الذي
 لكل له ولا صور ولا تبدل الى الصور البشرية فتصف
 اشكال واعصا دلم لا جسم له اي شيء يضا في هذا
 من لم يحتر واقط ان يرعدا من فليم اللب التشفين
 لانه لكن سقروا من ههنا ضررا جسيما لان المنة
 في هذه الصفة والذين اصابهم الحسد في صفة
 اما لا يبتكره من الضياء الشير اصف بصرهم واث
 اولك في صفة من رات النجاة من الاقدية هلك
 هؤلاء المستنفذ منهم واطل من صفة

من

[illegible]

لعظمته في الدهر كسائر شيوخ الدنيا طين المشهور ومثل
 من قال قدوة خلاصه قد اذنا يكون مثالا لها من صفت
 تصويرها في كبريائه من قبل الناس كزوايا طين المشهور
 من شأوه بالامور المشركه كلها وتعمل القصدات في شأوه
 الترو والسفوف تلحق من الحامرات والتحقيق انه في الامور المشركه
 من وسامه وما واخره من الفضله هي يكون الانسان نحو امر
 العالم بالمسار والامور القصدات لحما من المفسدون منقضا
 من العمل من قد عصى بحسه ونحو الامور اربعه ما ولا ما قال
 من الرئوسه لت اما اعتبار من المشركه في نفس نسق من
 بها الاولاد اسفل الامور طها فذلك في كبريائه المشركه ولا
 خرة الرؤس المنتزعه انقضا من المفسدون وشهوه ربه او غضب
 او حمة وحسد فله تل الساكن فيها وسعد عما قل وطهر
 هذا قد فرغ مني لما ان سمي من بقاء السمره المفومه اليها
 مراثة ونحوه في الامور القصدات كبريائه ما اجاهد في هذا
 العمل القصير على انقضا الشريك لملك الاكابر القضاة
 في ذلك اليوم القصد المرمو منا عن الخطاه والمنقوص
 عند المؤرخين بالفضل وسحق تلك الحمرات الاولاد
 ما الوصف سفة رياضوع المصمم وبحسنه المنظر الذي له
 الحمد اعلى الى ابد الدهر طها المين

المقالة الثامنة عشر
الربوبية والرحمة
والمحبة

في اللوام تنفق ثباتا على قوتنا ومالنا ونحو القدر
 فاذا مضى الوقت وما الحاجة الى براعتها في ان هذا
 جدا من زمانه الله للاشياء وموزنه يسير في الوقت
 البخار من الملاحين اذ امارورة الارض معه فمعه يلقون
 سهارقا كثر لو سقوه لنها ارحامهم وقامر برؤوسهم
 فهو الاعمل من المعبد يسهم في الزرع لا سقوه فيه
 على هذا اعدوه من ايضا اذ انا هذا انتنا في الارض حامي
 وحسن للطافة في يدك يلقى في كل الزمان من الكلب
 الاثنا ويوم لك الاشياء القادر وعلى الارض من الزرع
 الروحاني حيلة لا توفقه ولا وصل الضر الى الضحى
 من الاقفاذ ان منلة الاحد في ان يدخلوا على من السبل
 الناح من هذا يوم وتطروا فلو بالطلب بله ان تحفظوا
 عاية لا سعاد ما استودعوه وسلوا فلو من غير حلال
 في سبطه ببهوية ان تسفوا ما ياب يمايد لانا ان
 ثم نجد الان الى ما هم من المعاني ونصفوا بيلتم حيث الار
 وان صور حيث الاقضاء سهل عليها الساعة وعين الفكر
 سبه وروحه من بار النعم والروح فكاتبه الاقضاء
 اسد الكماه في سبطهم ان نضع هذا في اوان الذهب
 والسكر والشر والواله ان انا منها المتعدين المتعدين

وعدن

وعدن الاجار ابوي نجر اهر جالون وقامر من الطل
 ويعدن الامراع نيا لوان ما تطلبوه لكن يلقون انفسهم في
 انفسهم ما ذا ساهم اعدوا لاقبال الى احضان الله فكم
 ذلك تجفون ما اجتهدوا فيه ما في ماير يصير لبقيا هذا
 سر وجود من المحاربين لانه لم يولد مرة عظيمة وخار حسيما
 لان يوان من الشر وتولد من هنا اعني من الوصاير القديان
 والمطاب عليه لكن اذ مثل هذه المرة تولد من فليس يترا في
 في المتفلسفة لكن يدقون انفسهم للخطب ويصرون
 في سمع الرجل حتى يدروا ان يحدوا المطلوب ما يا الى
 راحة وهذا الاجل الروحاني السبب ولا خطر لجل في
 سر والزع كدبر ان يحس خطيئا ما يحبه لنا سواسنا لان
 الله مستعد في وظائفه القاطنين اياها يوم لان سدا هذا
 حاله حاله اذ اضر السقم من سقمه والارثية موفد انا
 نراه اضمنا ما عتد منيفه على المطالب بفرح جوده فاذا
 عرفت مثل هذا ايها الاحنا وتهم من كل كرم عن الامور القاطنين
 او سقمه معناه لتكم فاملوا روح الروح القدس بغاية النية
 في معاقبة الملوك لكم كالارض من الحنونة ونصف اما الواجب
 ربه وانا الاحر فستبين والامر ثلثين قد ستم في الايام
 السابعة السعة التي لا توفى لسان المصرا كلها راجع
 نداء الكل بالكل والارادة فقط لانه قال ليصير وطار والكل
 ردا في الاربع كل السامر كانت الكلمة كامية في قوام الايات
 ولم تكن كلمة على الاقلاق لكن كلمة الله ونزلت من المتعديان
 ناتي ذلك الوقت عن القاطنين ان الموصولات تكون من

٤٦
 ٥٥

من مرقا والمهرج على من غير السبعة من هياهم ومعه
 خال اراء النصارى الارض غير مشقة ولا متعبة ومثلها في ذلك
 فليس احدها في اذا ما عرفنا القصر الا فضل قوة السيد لا تتك
 طام ان كون ذلك لا حل يفسد الفضة والعلة الزمركنا
 كانت هذه هي الامور المرتبة لنا وسها شريك ونحن نمل الاتية
 الارض اليها الحق تعود لان هو الوطن لنا والمهدى وليست
 مستمرة ورزق الحياحة السها على ان نتجمل بها امرا خطيرا
 افهم من يد اليك من مشقة كي يادب بالامور انفسها ولا
 نسيب ان كل المدمر كره لخصيعة الارض كل دعوة المبداء
 ومعرفة ايضا كيف وضع اوراق الماء وامر هذا الجبار المصير
 برز الى الابد وتدرجتم الحيوان انفسهم في الاستيلاء من الماء
 والارض ونسب المردود من حليب على مراحقه فحتمل بالبر
 هذه في الاطلاق ومرفا للكل فصار نسبا للساكنين
 في كلهم غاية الاستياف يكون تعليمها كما مالا للدين لم يزل
 في ذلك الوقت ولا ينجفهم من القصة ولا خسارة واحدة
 وان الاله السيف يحفظ ثقايا المائدة لمن يحلين من الاولاد
 كيا ادا ويدا ايضا يحدون ما حى لهم غيرة القصة هذا
 السبب من ايضا يهز بل الوارد الى ههنا كما في فضل
 ويصنع كما حكم جزا خافضا وسنهي كما منكم ان تظفروا في عبيد
 نوكا لمين واثمب وفي ايهام النبوة وفي غيرها وان لا تمل
 فيا مرفعة فهاهنا سلكر محتمل يسير مما قبل لما استبر
 نهم نضل حليقة المحلويات وظليقة الانسان استمهم كم
 كرامت امل لها المقدرة محسنا وفي ان هذه الخليفة

الانذار

الانباط فغلبها وانه الكيان شجنا انزله العاصم والسيه
 ان تخلف ما بال لا لنعم انما نأ على صورنا وسا انهم ما يحي
 قوله على صورنا وان الارض ليست في اليوم لكن المصالحه في
 الراس وانه لم يرحم المور شكا نكر هذا لرأفة هذا السب
 عصفه ما مانه قال ولا يرس على اسماك البحر وطر السماء ووسم
 الارض ودياها لكن ههنا بقولنا المتضا فامرين ان هذا التو
 نسر جلدنا قال لا لنا سائر وزر في المور ونا وقد لكر في
 عسا واما قول ان هذا السر اليه خصم والدليل في ذلك انه
 مست ما يجهل انسان القبح تنوب الوتر غراف استولى السيف
 عنها في عصر الاوقات ارجونا نحن عليها مثل انها المصير ليس
 جهه فمنا لكر من اجل اتا نحن القله في ذلك ما ان المصير
 انا يجهل فليسا ان لم يجمع بل يترقا اراهم فان ذلك لا يفتا
 عدا ما لا لان راسنا فليهم وسيجي لنا على خال ان سم القور
 نصف اسما على صورنا وانما ان الماف ال مور كل على
 مورت الربا حة هكذا والشبه حتى تا يصير مشا طير الله
 في الطافة المشتبه اعني انما فيهم مخافين له بالرداغه
 ومن المراسه وحدا لعصيلة كما يرفع المسح كمد وانظر اليك
 زكي في السوان لانه قال في هذه الارض كراسته الرية
 الحيوان منه ما هو سيد الانس وانه ما هو ملك في التوحش
 ملكي وفي فضا نفوسا الاقار منها ما هو يهي ومنها ما هو
 وحشي من رفسعي لنا ادا نهم وشوك عليها سبل اليك
 القلر الربا حة ما قال فليل ليف نهم الانسان القلر التي
 اجيته ما اقول ايها المزة تنولي على الاسد وتوق تنو

انه هذا سلكه انما استطاع ان يسل وجسبه العلم بالبر
والنبر فيه طسفي والاسيا سر غير طسفي والامريك انت
العدو لا سياتر سبت طسفي والنبر حارج من الطبيعه
نا المبرع الطسفي ونسب في نفس الوحي من ما هو خارج عن
الصبغة انما يدور فيه ان يحفه الطسفي في كل صوره
لكن هذا فعلا وما هو احد ستر فاسر هذا في طسفي الاسد
سماخر مسره معها لان اوفر حال من العلم الا انها قد
تدبر مرارا اسد اسفه معوده في السوب وكثير من الخراب
فرد يقول ان مرربا الى يد ما فسه حرا من الصباغه
والخبره اللبس بها واما الوحي واما في نفسك انت فالمر
وحيه لانه من كل جهة المعويه لا يجر اذا لانه مملرات
ارونا ان يكون واما في الاختلاف طسفي رقيم ليعتبر
انما على حوت واما لاسر سفي لما ان بقود انما الى المثلث
الموضع لانه يتنوع من المولات ان الانسان مد اليد
من اليد انما اليا لانه على الوحي واما لانه يقول
لير وول على انما ك التمر وحق لهما وروحي الارض واما
اما انما الان فتر من الوحي وحقها وانه قطعنا من اليا
ملئت اما من الان هذا ليس بضم وعدا انه بهما تا الزلا
لموضع هكذا خارجا من اليا لكر الوحي وقد ملئت
ورعت وجعه للشد ولما سفق من الما لاهل الصفا
انتمت عنه حجه اليا لانه ما انها كلها كانت طاسيه
الانسان انتم الكتاب قايه زوم ونقد الوحي وظل
العامر الى الامر لاسر اذا سمل طسفي الى الصفا

منه

مرسه لم يزل للكن كاتع الميعة عيدها هادي صم
الشمه للظل قم وكما تاه ادم ذاك كان اسمه وهذا لست
على انساوه لهذا السب اراد التاري استقبله رتبة اللطاف
هذا ومنه لك تقدر اليه ومع الاتما وهذا كاي ان يقيم
الرواح على ان الوحي من كل مره من الاتما لادم في
حريه يدوت هذا لكن اوضح منه بكثير وان تالت ما هو هذا
حسبك معاوضة الارض لمره لان الوحي لو كانت ففقيه
لان لم تكن المره تمتت عندا انتم الحينه ولا كانت فله
المشور ولا كانت حاضيتها ففقيه هذا ففقيه لان
الحسين كانت من المنظر بدت حيرت وضعت ما لانه لان ملتها
حاضيه ولا تخاف لانها لم تكن خرقه لنته لكر لاد فلت
الخطه انتمت بعد ذلك اليا لانه واليا لانا وكما في القيد
ما الحما وهميون عندنا كقيم في القيد به واما المقار
به من عيون من ساوهم في التقيد هكذا حركي الارض
في الانسان لانه اذ كانت لعدا له عند الله كان مهيئا عند
الوحي وناقص حتى حنيه من ابر القيد فان كنت
هذا لاري المواب فباد كراه ما وضع لي ان الوحي كانت
حنيه لانسان لست لا تقدر على ذلك فانه كان الرقا
دحل بعد هذا فهدا دليل حنيه على حجه انه للبشر لان الانسان
ما تجاوز الوحي لو كانت الكراهيه بقيت له غير مستقلة لقد
كان يفر من حوله من السقطه لان الناس متى خالفوا والقوا
وهم غث وسمين لمره ففقيه ما يراون في الحث الكثر
وليسوا متعلقه من البشر لان الناس لان ان كانوا

منقولون المتفنون والاموال والعقول والتفاني موزون
 فمن كانوا يملكون عند مالهم كانوا يملكون ما اكرمهم من الامور
 المستقلة لكنه تبارك وتعالى ارحمنا من الربانية فهو ربنا
 ورازقنا احوالنا وات ابيها الرزق فانا نحن في منحهها نحن
 اننا لا نملك الا ما لا تمنع كيف اياها اذ من محال ان الرزق
 ويحلوه في التزمية واما الله فادعوا له للشرع والحرمان
 بصلاحه ولم يمنع كل المرامه ولا اخرجه من كل السيادة لكنه
 ترك تلك المحرمات ان يكون خارجة من الربانية فقط التي
 ليست قد تكل له حاجته الحياه واما العروق وما يدعوا
 الى الاطراف والحداده لم يملنا الحده التي املها المقام
 في الفريضة والقبول لا تمنع قطعان الرزق التي تخرج
 وتلقي بحر الزرع وركا اجناسنا فادعوا الرزق لسائر الناس
 في التبع لعل الاحمال وتسل كما امر في الاغنام للربانية
 شيئا من الملاشرفها والملك اجناسنا احرار من المحرمات
 علينا فوايدنا لانه ما قال ما قال في التزات من جهة المقام
 من كل حدرك يفرح حينئذ ولا يصير الفرق والتفريق
 غير محتمل خفيف مثل الفرق يكثر البهائم التي تشاركون
 في النفس والبقاء وفي هذا الحد لا تمنع كسب رزق الله
 ورازق جليله لنسب له بمره شامسا فذلك الله وصي
 نفسه على الجود وعلى كل جهة وهو يوزع حقيقها لما يقتضي
 التبع الذي يوزع من كل جهة اجناسنا من الجود والشرقة
 كما هو في كل انسان فانه يفرح حين يفرح جوده فحقيق الله
 ان الله ورازقنا فاستدركه الله في كل جهة

ذلك

في كل جهة وكل اهتمام وكل مودة الشدة
البط الثالث منه
 بعد فقه الميراث في الاحكامات الصادرة لسانها
 سفلنا ان شدة من احواله الامور فلو كان
 رزقنا من اجناسنا احد تفيد لانه ليس يفرح
 من منعه ومسلطها الا الاقرار فقط بزيادة وقدمه الله
 في غنا لانه يفرح الى هذا لانه يفرح في كل جهة
 وسبيل ما في الجبرات والامور عند من يفرح من جهة
 في هذا هذه العوايل وامرافاه التي هذا تقديرها الا
 هذا ان سفلنا ان سفلنا اليه في موطا الاهتمامات فاما ان
 السفلنا تستأصل البتة لكن كل واحد منا كل سفلنا في
 السفلنا ليعاين في دانه ليس الاحكامات العامة فقط
 وانما هو اليه على سبيل الاختصاص كسر المرون به
 والنظام من هذا الخط والخواص الحقة من كسبه
 ان هذا فذلك يستطع ان يقدم للسيد الشكر الذي
 هذا هو القدير الجسمه هذا هو القدير الكامل هذا
 من جهة سبب داله وان سالت وكيف اقول لك ان الله
 مرد هذه الامور اياها في خا مرون خا من حقيقه
 لتفرح في حقيقه الله للبشر التي لا توصف ونظر كيف اياها
 نور احوالنا وليست بقا ملنا بحسب ما شئته

بل هو الله مع المسيح وحيث الملاك حيث كل من
 وتعلم الاطعمه والنهارون سترون هذا القمر الحاضر والاشهر
 كل هذه المنفردات والتحليل للموارد الغنية والحياه التي
 لها ولا يهاجم والديك جوبان هكذا ما به مقدمه وبهجه ما
 شهته كما يقول المتيقن بجهته انه روح مسخره والله ما يرفض
 فلما سبقنا له لانه لان انجاب الرضا من العبيد ليس المخل
 والفتاب يحلفا بهما الاحسانا وان يقولوا انهم ان
 حنا ينصبه الانصاف واما اننا نشهد اذ اننا
 ربحنا الملك لا نريد ان اذ هو وان موفور لنا في
 موارد حيله لاسا ان كنا فلكي تستغل ان نصنع المور
 نت ينفذ كمنزاد اما اعزونا بالهوان احدينا المنه المور
 من الملو ولكن علم ان التدبير في مثل هذه المنه ان
 قايلا الى من اسخر الا الى الوديع الهادي الذي يرهنا الى
 لهذا السبب والسبب ما له محاسنا نعلم اني ما يرد
 ونضع ما نلقه ونجحدون راحه لنفوسنا لان المدله ان
 عليك ليس بكن العصبه من الهيه ولا الموجد على القرب
 فاذ يكون اسعير النقم اسخره والى لا هو الهاسله
 وعلى هذا الموضع فان الذي هو بهن المور قد علم
 في انبياء ايماننا هو ما قبل كل شيء ونستمر بهدوا الا فكار بعد
 السبب فاذ استبد المسيح ونجحدون راحه لنفوسنا ان
 اسخر لوجه الارض من راحه حربه هكذا المتواي الكاهن
 ان كل على اسعي الا من المولود ليه قد ثبت في الارض
 الكثره لانه من راحه وقل من راحه من راحه

لهذا

لهذا السبب اذ اذنا الانواح ونجحت زوجه الروح الحيه
 كل اكر الاوقات مستغفرا فاذ يفرق النار لعه خبره المدبر
 هذا السبب سعيان شفيق ونهضون وبالنار في الاقامه ما
 دايما بعد من النفس لان المسيح سعي له ان يحارب ولما الامر
 المسد وحمل الشرايع الموصوفه لنا من شد الغل العامه
 له روح من بها وبتعمل حوله روحه معا كما ينبغي ولا يرفع
 ما يري لا وحسبنا سيقض لبلال جمال فانا اننا عندنا قلم
 طيره فاذ لنا ايها الاولاد من العموم ساعدنا فليجهد
 هذا في الاقران بالجرار ونطرح كل رمله ونجرب على كل فضيله
 لان اسير العواي هكذا يعلم فابلا حبه من التروا صنع الخير
 وان خرج تروا امريا هكذا ونسب الامتناع من الاطعمه لغير
 الرضا من الرذيله فنستطيع ان نمنع راحه حبه ودم
 بحبه الله لاننا الى انبياء في هذا القمر الحاضر في البر
 العبد المرحه تملوكات كل المرفعيه وشفقه من راحه
 سبب المسيح ومحبته نلست اندي له مع الرب والروح القدس
 مجد الى الابد الابدي امين

الثالث

من الذين يستحقون هذا القدر الاجتماع عندنا وما يتلو
 ذلك وهو قوله فنع انه الانسان الذي مورت الله صهيون ذلك
 وانني في الله لا المرحه وشهد وروا من راحه

وان

[illegible]

فوجده الى الجبل والراه التي مات برزت الى الابد بعد
 كرو الى الهامير انفسها لانه لما قال سبكونا لطفنا ما عظم
 لانه ما قال ولو لم يخلو وحوش الارض لما لم يخل ايضا الحية اخرى لانه
 لما لم يخل ما منه الا فقام هذا الهامير الالهيه المرات
 ما وبقدر احوالها فقط لما لو وحوش من ا الذي يسل
 على ياسمى الى وقت من الذي لانها به له زعم صغير
 هذا ما ولو وحوش الارض ولو وحوش الماء ولو دباب يدب
 على الارض الذي له في دانه نمر حية ولو كذا اخضر
 لما في انهم السيد ما الانسان الذي يراه بين حبيبات
 لانه عده اربعة قد كل واحدة الحشرة الاله وشما من ا
 الاثره اما نظر كثرة الهامير حيت اذ لا تقدر على القسام
 ما وحيوان جدا قد يدر في فصل ان ينقلب هذا قدر السيد
 بقره لما قال وشب له وهو من الهامير سبكون لهم كثر
 وافراده الارض تقوم باوده من السيد ما لما قال سبكون
 لطفنا ما اردف كل ما للوقت ما قال ولو وحوش الارض وحوش
 الماء ولو كذا ما يد على الارض الذي له في دانه نمر حية
 وكذا كذا اخضر لما قال وصار هذا زعمان كلما امر السيد
 مر الى القفل والجل اسفر على النظم المنظم هذا الحال
 غفوف وله باليمن وقال ولان الله ان كلما صنعها هو
 حسن جدا من ا الذي يتلوه في مدح ايضا الكسالى الذي
 حسب الاستحقاق لان ما فانه من كذا ما ما

الله

الله ان كلما صنعها هو حسن جدا من ا الذي يتلوه في مدح ايضا الكسالى الذي
 برغم راي الله ان كلما صنعها هو حسن جدا وصارنا وصارنا
 رايانا ما كثره لما قال في كل واحد من الاله وراي الله ان
 حشرنا الان قد ندما قبل المخلوقات برغم اليوم المادون
 برغموا القتيديان بنتم هذه الاله ما فانه من كذا ما
 ما وراي الله ان كلما صنعها هو حسن جدا من كذا ما
 من الاله ما هذه اللعنة التي كل وزنها كلما المدح لانه
 ما كل امر يقسم دون ان لطف القول فما لساير ما مع ولم
 مع بعد ذلك اردن ما هو حسن منكم وخذ حسن ان
 ما حشرنا ولانه منكم من اللذان يفهمنا وياقنر المقولات من
 ان الحوا المربيع فقط في المصبرات للكر والظلمه المعادة
 ما وتسر الهامير فقط للكر والليل المتعادل وفي المروم البار
 من الارض ليس النساء المستعمل فقط للكر والمهلك والسكر ليس
 المنهيه فقط للكر وعمر الممرو والحيوان ليس الايسر فقط للكر
 من الممرو وحشر وفي الناحية من الحياة ليس التمر فقط
 من الحيتان ووحوش البحر عزية وارض ليست السلوه فقط
 من وغير المكنونه وليس السهل فقط للكر والجبال وودود
 ما وفي الطير ليس الايسر والمواقف لطفنا فقط للكر والمتميز
 ما وراي ليس هو بعامر والرخم وظهر الليل وايشا اخرى
 من البحر وفي البار من الارض ليس الحيوان الايسر فقط للكر
 الا في الزمان في التسايف والسباع والبهائم وفي الحمار ايضا
 ليس الا في الاله ما انفة من الاله والود والاله من كذا ما

من لم يكن هذا العمل فليعلم ان له قسما انفق لاجل ان لم
يرجع فيه قسما منه لتبريت نفسه وبارك الله اليوم التاسع
وورثته منى حوى وورثه اذى الابرار الباقيات ليست مسك
نفسك من اولى يد كل ربه اذ ابرقت الابرار الى كل
واحدة منها هذا السبب اما في اولئك فلم يقل انما ركت
واما في السباع فقط ففقدنا قال هذا راد وورثه فاما هو
مضى وورثه ان موزن ان الكتاب الاخرى عندنا العمل الفاعل
الى لاجلها فالورثه اضاف لذلك انه قد وصل كقوس
سرعن عمالة التي اسد بعلمها ان اسما ان مصار المدا
بعد ان تعلمنا على طرب الرضوخ ومانا ان نمر اليوم الواحد
من الاسبوع نعمل الروحانيات لان السيد لهذا السبب في شته
الامر كل الخليفة واقبل السباع للبره وورثه لاجل ان لم يكن
اعماله فيه التي اسد بعلمها التبرك مصار عند سمان مفقه
من العتق قد ولد لنا واوران لانها وورثه على الاطلاقات
نكس احد من ارباب في هذه البحار الروحانية فاما واذكي
المطلب الكمال من مناهنا قال الكتاب الاخرى فاما
انما في من اعماله والمسح يقول في الانجيل اني الى ان
معمل واما العمل فلا نطرح من قضاة الالفاظ في المقولات
فاما الاول والوحيد لا كان ذلك لان ليس هناك دالبته
في الروحانيات في الكتاب الاخر لان الكتاب يقول فاما
انما في من اعماله فليعلم اننا انما في الروحانيات

من

من ان يسمع من القدر في الجود واما انما السيد ان اني الي
لان يعمل واما العمل فانه يد على انما بنا الدائم في سبط
ان ان وجوده عليها ما للنبات وسياسة لكل العالم
فانه لم يزل ولم يزل هذا كين كان تحت هذا الكل واليد الفاعل
فانه لا يسمع من المبرك وجسر الباقين وان اراد نفس
سارح مرط واما ان يامل الكل بعنا نوحا المنه في كل يوم
يات الابرار اكلها الاحسان اليها سيحدها تحتها
فاما في كل اني لت يستطعم ان يعمل الى الصلاح الذي لا يوصف
ان في كل من الشر انق الشرح على الاحياء والارواح
ان يترك عينه على البرز والفتنة وحاد مكرته اخرى في
يتكون فداهم في القول اكثر ما ينبغي ان انما لم ينقل
ان عمل الاطراف فاما ان لا يفهم من المقلون لاجل
لحدها السيد فاما راحه وورثه واما من التعليم الروحاني
لمن ليلا يقاد آموه من احرار الطوبى الاخيرة فاما في
من المقولات فاما ان هذا دليل على الميتة المرحمة ان كانت
ان يعملون هذا في الما اكل الحسوسة وحقنوا انما
من الما انما في من فقد اورد وعلامة جسمه للفتنة فاما
اولى فاما ان يكون في الروحانيات فاما في الجاهل لا يفهم
من مقولته ايضا لان المربين المجتهدين ان يملق القرب
لمن يقدر ان يحسن الي ذلك فاما راسيت ليقه من
الاسرة العظمى وستمر الروح منضاعا وتتم بالمع

الْعَهْدُ الثَّانِي

في انه سبحانه اعطاني كل من ليس لديه الله تعالى مقدرا له وقدر
ولله . واما هذه الحربي وكلمة لا تحسد الا من سترته من
المعزلات منا فتعلم حاسمة ولما بلغوا هذه السعة سلم من
احد من رايها واصفوه من رايها فقد الحسد كليس يقرب
من تقليم الروحاني بل من سبي ان تعتمد ان كل وقت ملائم
بما واه لا قول الروحانية . وان عساهما يحصل فسيعد
من مقربا في الميراث بعد الله . وبسبب ذلك الحسد المتأخذ
لافت في ايديهم من ستر منعه منها فخرج اليهم العظم
الروحاني وانه ان الحسد يحتاج الى الغذاء الحسن حليب والنس
مفتر او دار كل يوم من الغذاء الروحاني الى ان اتوب تقدر
ان تحترق بهفات الحسد والفتنك الذي هو المزمع شاول الجمل
معد اسير ان نحن نؤمننا قلبه بهذا السبب داود ايم
دعاه ذلك شفيق العادي في ناموس الرب اليه ونهار الا انفس
حي اديتوب انه اليه وقد عملهم وابلا اذا اكلت وترت
امثلة اذكر الرب الملك . تنظر اين حبيد حذ بعدا تمنع
البدن ان تضع لهم المايك الروحانية لئلا بعد الامثلة من
لصغار الحسد بجميع النقص ويسقط في الهلاك ونقطة
كالمحبين المثل الراسد في وقت والميزان بحر حارب حيا
فمن قال من الذي اشتهى في جميع اخوانه اذا اشتهى

منهم اكثر من النور من غير ان يكونوا في النور
 فاستدع هذا الفكر النفس لكي يحب ان يكون مؤمرا بالحق
 وان يجرده دائما عما هو من ولا يعطى نفوسا راحة لكن يبق
 وسه جدا لغير المتأدي لنا ونحن الفرق عليه ولا يقبل الف
 النور في كل هذا هو خلاصا هذا النور الروحي هذا هو
 الفزان من حقا بموسنا فلكي كل يوم بالراه والسماع
 والخدمة الروحانية فستطع ان تكون غير مأجورين وان
 تجعل عمل الشيطان الحيت غير مأد وتخطى عملنا النور
 من روحا نفع المسخ ومحبته للبشر الذي معه للذ
 والروح القدس المحبوا النور الى الابد امين

THE UNIVERSITY OF CHICAGO PRESS

[illegible]

الى شجرة الاستغفار فقلت وازيترها اذا ما اتود الى البحر
 وقد جردت من ثيابها في البحر والجند هذا السلسل
 في كساحه ثم حميد ثم دابة سابعها الشجر الاله الكل وقلسا
 بالبريا الى ايقها لغوم من اوتى فكله فيسقي لنا اذ سوز
 المور الى اللؤلؤ والنهار اعي الضياء والظلام لا تفسد
 ويقال لعل النور لعل طبعه الناس وترك ظلام الليل
 طراخه والسور من الانجاب وزهر لحد واحد حدة او حدة
 حتى اننا طاب من هالك بالاحسان والدليل فالت
 مو النهار موت العمل اجمع داود قائلا يرحم الانسان الى
 الهوا الى صافيه الى السلا ونفا الم الى السلا والنساء اذا
 ادرك به من الضياء ويقدم الظلام فتوم الطبيعة الشجر
 ويعطي راحة للجند النصارى وهدي الخواطر طها والمرية
 الماخلة تكثر فاما ما على الخواطر من النصف والنصف فاما
 ثم بعد الليل وورد ورد الضياء واسهمر يحمل ان ياتر الاله
 شفاء الشجر واثرا سة وان يا حدي الاحمال الما لوفه سة
 حدة ملته وهذا قد نبأ حدي وصورة السمة ما باللات
 رية تحلب الضياء واذا اودد الضيف ادرك المرفق الى باخلال
 برآ الهوا تسترخ احسانا ولا تصعد اذ اقرط عليها البرق
 ولا تحمل اذ انضخت لثيم ام سدة العيف هذه السة تحمد
 ان تراهم من الشفاء ما الحرف وصل الضيف بالربيع وان ام
 ان السمة كما جازت اب المرفق صفا وفي سائر الاما

تاليف

الفيا والمطر شاعلى الاحداث وحراما وتديك بغير الما
 في المروء البارز من الارض لان الارض ليست تقطع الكل في وقت
 واحدة ولا الوقت نفسه ملاجير للاخفاف بالسلا الثاني من الكين
 الملاء منقذ الوقت المرافق وتعلم هذه الحلة المعوضة من الله
 ودرج من سبي ان يلقى المذاق مني يود احسان الارضيات
 الشجر والبرق مني بين المجل للخطا ومني يقطع من
 الكبر ويقطع القنا قيد وفي اي وقت تجمع الرين ومني يخذ
 ثم هذا كاهن واحد واحد تستخدمه وامر من جوعه في عثا
 الارض وتنت سطر هذا في الارض فقه المروي العزرك فنتاه
 معا حلة اخرى محبته لان مذكر السيفه مذكر مني سعي
 سبي الما ومني يخذ من الميا ويقطع النور وتنقاس حدة
 سارة الدن وصفه حلة الله في الطبيعة الشجر وليس
 استكون في الطرق يرمون بحسب الما في ما يرمون في الما
 الساه من هذا السبب اللثاب عند اكل من نفا حلة الله
 دل المعطي في العرسية وفي الماء القوي بل يقا في ما كستر
 يسلمع ان بغير هذه الامور على هذا المعنى نفسه وقد عدل ان
 من رجا في ما هو الماء البشري لان السبب قد تحولنا في ان
 وكن افضل من السة اغنية مختلفة والمرتبة الفاخرة حلة
 الارض تحو فلتا ما فيها حاد مه لاسر الخالق ولكن لا لا شجرة
 البول في كراته ووا الالهاب ان تقا سوا بقية الاشياء فاما
 على الما من الفاخرة لان بقوله اعطى الخلق حلة في

المودة بعد ما كان يميل ويومر وقد ردت له جميع خصية الامور كرو
 - تم من نصيب المعنى كرت هذا العساك شفق لمرا الضعف
 هذه الامور وقد شاهدت عارضه في كل يوم فاما في النجا والبر
 فليس يرتب بل هذا النية لا يهاجم غير منفعه وخيت تحت
 الهياخذ فهاك جود عساك لمر الجسيم واما الوصل اليك
 لما الوبت فليس هذا جهاد اوليك في هذه الخا والرواينة
 ولا يلف اسنه مهتمين بهذا الشرح وهو ان نتقن ما
 باقنا ونقدم من الشهادة شامرا الا لمر الصاغة لما في اذ
 تحقنا من المعقول مستغلق لذه. واولا ان هذا ليس من
 المطرب في كل هذا طريقه ويصفي الاشياء بشهاد انما
 ونمو هذه الامور يوما ظاهرا لانا ان لمر ان عبيد
 ان سره شيئا من الورود المتكاثف الى حيا والوعظ المتراكم من
 اوان القوم فليست هذه الامور ما تنفقنا فقط لكن وتسير
 نحن فليسا لربونه غلطى لانا اذا ما تنفقنا برامه هذا
 لتدبرها ونخر انفسنا فانيون ولا يصير الفصود وديقا ولا الف
 بيقون الودمانه الاحلان ولا المسود بيوداته الخبايا
 ولا المتوسل الهائم القياس بمجموع هذا العارض وما اصل
 الرعمه واصفا من الغفراء ولا الفاسق تصير غيبا ولا استقل
 وهذا السخ الفارغ يرق ان يتهاون به ويهوي الشرف الساقط
 ولا يترقى بحسبه اقرب به من انة ويحتشد الامم انفس
 من الفخار من لانه يقول ان ودهم الرب يودونك في شدة
 من اعمالنا اننا انما نعلم ان الامور عسرة ولا يثبت

لمر وسطر الامم ما نترن بطرحهم تحت شانه فان لم يفرهم هذا
 الامم والاشياء المتراكمه ما كان بعد ما ردا الى حيا متفكر
 هذا السام الدامر وحيا من تعليم هذا تدبير واللبس الموار
 من انصور ما في عمو يكون لما في جواب وانا انالك ان نقول
 او اناس ولد لك كايوم ما حيا الى الملك غير مستغنى شي
 مع مفر الرمان قل لك نصير على مثل من انا لك هذا القوم
 ونهرا من بعد هذا ما است غرت ان المعلوم بل علمه
 ونهرا من شيلة وانقواي الصبي على هذا ما كانت سال في
 لمر على العتي وتبقى الملمر من اللامه وهذا الشرح يسهل
 يكون هذا ايضا لانا لما نأيد ما من نعه الله يستعمل
 بعد الملك كايوم كايوم اولاد احاء ويضع لهم النظم المحل
 يوه ما هو من حاتم لانا لكر النعالم المعوضه اليك ان الس
 ناس الالهية باها ردا الى الوسط واما ما يقول داما ما
 من اظهر كل من وثيقه وارثنا الى طرف كل واحد من النظار
 وانه يفتنون في الامور انفسها تاملوا كروم تصير لنا وكروم
 نمر ونهرا اصل في الحقا بل لانه ان كان يظهر باجره غير موثقت
 نمر ونهرا راد شي ما ينفود الى ساكنه لكر على حال الاحل
 هم علامه لا سنسهم الممراد ان كان الملمر اذ اماري
 السمر شي كرومته ومن غنايه فليس يترجى اقاوايه في
 ويوضع اذ ما غنايه تنقب ما ظلا وتوفي هذا الى امر
 لمر لا حرمه واحملكم ان لانه لم يكونا الحسنة الى الجلافت

[illegible]

2

هذه النور من الخاضع من نار المحبة وتقوم على اجزاء العسل
 فانما حاتم المرفي ان وضع الطبيب عليها عرت اذويه دفعت
 ولم يحتمل المريض المص على علاج الدواء لكن يتكره غير محتمل
 الطبيب ويطيقه من اجل الوجع ولا يقبل المنفعة منه فليس
 واحترد وكذا القول يذم الطبيب البادل جهده على هذا الحد
 ومما ايضا اتاه من فقد اصلها الدواء من التعليم الرعايا
 ورسماء فالجسم منه انهم ان تحملوا الحزن وشغفوا بالشفاء
 منصف من الوقت ونفا ودوا الى الضيق الصادق فلهذا يتم
 حدود اصحابنا الذين لا المنفعة وعمر ليس يكون شاعدا
 بل اذ اما خدوا الذين كانوا وصيب اول اهلهم وشيئا
 يداموا الى الصحة واما التوصل اليه ان تمر من واحد منهم الا ان
 وان لم يكن ولا لاجب ان يعلم من المصير البصير المنصب
 من المعايير التي كان عار قابها ويستعمل العلم الحسن
 في كل عام وروحي وسناحل الامم هادي من محبة الان
 في دهر اسمه وهو سائل من غمنا وما كان اننا ان تقرب عليه
 في عمر الامم المزل في كل واحد سائل السبب بقا النوع
 في سناحل كمن سبب طوبى ومنهم من تولى به بقاها النوع
 في اللثا الالهية في اذ اغربنا انهم من طبيعتنا بما رغبهم
 في سناحل الامم ولا في اختيار شوق الى ذلك الرجل فلهذا
 ما ذكر من احضار داما اذا ما نزل الى قبة لقرو وورثه اهل من
 ما هو به الامم وقادرا من غمنا وتوذيته على الله ومقر ان

حصر في تصنيفات بسانة فقال اما في الانباء فمراد في
 مقام وفي الزمان فمراد فان سانه ما انقول ان القول
 منك امرت ومنصرف لك انك احقك اليها من غير ان لا حله
 ان لم يكن انتم بما القوة فقل لنا انه اسلم انه دالما اليه
 تعاضد هذا تقديرها ان يكون له الترتيب حسب الكثرة لكن في
 انه جعل هذا الجاهل في وسط الاحوال حتى ان سنف
 جسمه ما يسهل له للميل من رفق وان لم يكن كثيرة فانسب
 انما من تعاضد لتصور تعاضد من الامل اموال من الاستمر
 نرا من الاحوال الملهمة تعاضد من المدن شيئا في التغير
 مما طلب في التمر ولا تجاوز المولات على الاطلاق ايها
 الاحياء لان كل منها في دانه فقط يظهر لها الحية فحاز لانه
 لم يبق سموا واخذ على الاطلاق لانه ما كان في اسرار الفرس
 من كنهه ولا شئ ليد انما تترك سرادق من محله واحمل
 الكل بعبارة الجلد وتبينه التوركة ما قال بعب ونصا في
 الانهار من كثره وجمع وعظمت في الامور من كثره
 من وعري نوي ما خارج هذه انما ايضا الحية امتحان محص
 فسا لانه ما قال سوي ما خارج هذه انما الى اشياء كثيرة يقف
 من اموات من يقف عند الله ايضا قلنا اليها من
 والتعديت التي صير عليها ناية هلكي والحي على طير
 والاهتمام من الكائنات وما ايضا منقصة انرك كانه وعده
 ان تعود الى دروة الفضلة من الامور من الالنا من

بواحدة

واستمر اوله من كل النعم في المسألة من كل الاعمال
 شفاء انتم هذا الطوبى من الاقمار اليها شفاء ارب
 النعم انما هي حسنة الالب والركي اوردوا بها فيما يربيع
 من المولات لانه من قوله من من من لا امر ما من من
 انما ما واما ان يكون هذا الرجل اعطى له وهو وامانت
 انما منقطع هلك احنا وها وول ما يجوز وعلى الشرط
 هذا الطوبى الذي يرض كثير من اجل المصير في كل جمع وانهم
 من حرا المشطين تامل في سانه هذه اللقطة اما ان من رباب
 ولا احد انما لكر قال انهم توحوا لما يذ نعام الوجع مكان
 فغيرت مله من منقرو منقرو من اجل المراتب وقد ملك
 في ما طلب في التمر في التظيم وقد كنت قلت اني ما اخترت هذه
 الامور البوزي من سطره ان سترهوا قليلا من رعب السموم
 ما لم تكت كبا انخوبتها الى ردة مناب هذا القديس فاملت
 لسان كمل من بحر مياه حاديه لهذا الحال اوقفت المولات
 من مالا الى محتمل ان يحضره داما في فلك كمر وتفتكر اني قد
 لم كنوا صلا لانه كان مشاركا لنا في نفس الطسمة وروم
 تحت هذه الالام وكان معزفه تعرفه حقيقة ميتها واية لانه
 كان خيما يقيم في حافته ولما اراد ان يرفع نفسه الى
 نقاء الفضيلة ويحمل انما اهلا لقبول روح القدس فتم
 بالحد من ردة من المولات الى العذابة ونحن ادنو خبا ان
 نعلم هذه الامور من الاشياء انفسه لم نعلم من ذلك

براده في هذا الزمان الطاهر ولا تستغفر مع هذا السبب لان
 هذه قاده الكتاب الالهى الا شرح لنا كل الاور في كل موضع هذا
 لمزك الذي يمدك من الاشياء الخفية ونترك ما فيها المقولات التي
 تساعد القاصدين اياها ما شاء الله ولا يملك ان هذا هذا فليكن
 فتمت الدليل من المبررات لان الكتاب الالهى ما هو على
 ما استغفرت كل واحد على انفراد ولم يذكر ان كل واحد
 حال هذا الحجب خلفه النهار والارض عند ما صار وضع الله
 تعالى والارض وما قبل كون كل هذه الاقوال على الى السماء
 ويرك لنا ان نغفر من كل الاشياء التي الله عند ذلك
 والارض مع الكل من ايام الارض وما في السماء كما انه في حجب
 على العرش لم يشرح اليه على ولا في ذلك كرا الحجاب ولم يصف
 لنا الكل واحد بحد فليكن السماء كل المصنف من كون السماء
 والارض وان كان يحوي على شيا اخر كغيره ونترك لنا بعد ذلك
 ما نرى من هذا ان كل المتبررات من المبررات معصومة في هذا
 المصنف ما في السماء والارض من قسمة ما صار وضع الله
 السماء والارض وقبل كون كل هذه الاقوال على الارض قبل خلق كل
 امر لان الله لم يطر على الارض وان كان لم يكن يعمل الارض شيئا
 غير من الارض وسقت كل وجه الارض ان الكثر كما نرى من
 الالفاظ السيرة بحسب هذا السبب يعني لنا ان نستغفر
 المقولات خفية واخر من شدة سعة الله ونحفظ له السلام
 في هذا المسار الروحى لان الروح القدس يتنزه فيمن
 يستحقه لا يملك واحد من الارض ما ترون فيما بعد من المصنف

يتبرر

يتبرر عقوبات السعة من خارجي فكل ما يامر الكتاب الالهى
 وان سقدان عقوباتنا طام البراءة والبع او لولا ان كان
 وان الارض من كل السيرة من فائدة الروح وسعت نحو
 السيرة من قول مساعد من المشرق في ما خلقه ولا انكسر
 الحار ولا قبل ان لا له ولا هو كانه قد بر الى الارض من قبل
 لتسليم من الكل ايضا هذا في كل ان يقول لنا الشارعين
 في الحق القاصد اذا يقول برهم عند ما صار وضع الله تعالى
 والارض وقبل كون كل هذه الاقوال على الارض قبل خلق كل
 العمل لان الله لم يطر على الارض وان كان لم يكن يعمل
 الارض شيئا غير من الارض وسقت كل وجه الارض وسقي
 هذا ان ان الذي لم يكن ولا موجوده تكله وامر مبرر الى الزيادة
 والقي لم يكن معه انقراض الاشياء من الارض وسقي يقول كل
 ويريد كل الحجب وعندنا الكتاب الالهى الى الانظار
 اعطى القول فقال لان الله لم يطر على الارض خيرا اي لم يكن
 الله يطر بملك من قلوبه وبعد هذا بيت لنا انها انقضت
 في عمل انسان لان انسان لم يكن يعمل الارض وهو ما ترون
 وقابل بعد هذا الكل انكم اذا استغفرت هذه الشؤون اعلموا ان من
 المدة من الاجرام كل النامي من الارض ولا تعتقدوا ان الكل
 كان ما هم المخلوق من الارض ولا تلو اطلوها الى اوليك
 نكر القول والامر القاصد اليها من المدة من جانتها وصارت
 هذه هي التي فعلت انها ما احسانا الى مساعد بقية القاصد
 في انشاء ما ترون من الزرع والحيث لئلا كنت بل

وان هذا يجب وقول القس هذا انما هو من امره يهتف الى
سائر روع هذا بقدر ما دامه حتى يفرغه الذي يفرغ كانه
شيء واستهف من قبلها الى المياه كما لم يعلل ظهرها هذا القدر
الذي حذره في حرم انما الذي استر الارض في المياه فاني
مزمع في سخطي ان يشارك هذه الامور لان النار اذا
جاءت دورها وازداد وان ينفوا الارض بالاولا تجمر ويحترق
الى القفر وان اردوا فلما اجتهدوا في استغاية قعر اكنة
سرخس ذلك بطرحه في النار هذا السبب في ان النار احر
تحت الماء من عند الضيقه الشريه لكن من فرجه الانبعاث
منه الى ان يوصف زايه مني في ان هذه الاركان المتصادمه
معهم قبلها حذره لا مواتك وبما في ذلك يكون الممول للمر
واما في سببها ان روعا تنوع من المجموع بقية وحده لمقت
الزمن ان كان هذا من غضبه انباء وموان تحمل هذه هذه
الخصم القليل في عداد الارض ما ان تكون مرسنه على شرفه
الانسان زياد استجب فاما ان قوصه ان تلفه من كل واحد
من الحامات تسحب في النار لانها في لها وان كل المسرات
تسبب لارادته وهذا حديث هذا بآتي النار لان النار لها
فعل سبب وسبب في كل فعل وفي بهوله لكل ما في الارض
والاحتساب والاحكام والحدود وما امر بالاري من رجل امير
من تلك الاجساد النافه الفاعله لكل حفظه النفسه
في ربه الاثرين في مصر وروى ولا شيب ان كان هذا القدر
القادر الموفق لم ياتر الاحكام في كل من رغبه في علمه



هذا هو الذي كان عليه
 من اجل ذلك كان كل طائفة السيد وادم لا تخط
 ولا انبياء الفجائية فيروى عن ولا تدين وكانوا
 في روضة وحده وعمل هذه السيرة متفرقة في التوت
 ولها من طراد ان الشاهد لم يكن قبل النار قد السبب
 رقة الشرايط وقها المهية كذا سمح ان تلت وجعل
 حذاه الاحصاء من قاصدا واذنكي سلم المليون لم يقد
 فوه الزه النمل اطهر النار خافي فقلها عليهم وفي وقت
 اما وليك فمقتله داخل زاما ولا الذين ما احكاما من
 واما دهمز ارايكين اذا اراد السيد كل واحد من القسائر
 يخرجون المحرم المصادرة لان المكان خالفوا وسد وارااد انصار
 النمل الاراد وخصارون ان شاهدها مثل هذا عارضا ايضا
 الجاه لان كان النار خفا المذب من الداحيل فيها ان
 في قملها وسمت امر ما في الدين خارجا هلكي والمسا
 من طائفة قد رقت وطاية لم تاسر حتى جازوا من
 والروالي الان زور والصرح ومعالجة النيرانين لان
 ذلك فلا حل امر السيد العظيم عند ما كان موحى بقوم جان
 الامر قتل اليان زاما المصيرين فندبا ارادوا المصير
 العربتها التي لم يزل في وقت عزها هلكي قد رقت
 السلام ان تبيل عز امر السيد وتلك نهضتها داخل
 في وقتها

لم يستقل المصير له في هذه الامور ليعتق اكارك بالواجبات
 بشيخه ملك هذا الزمانه قطا بالكره يعم سرار من لكره اوتو
 ما اجتم على من العنه لم يكن المترك انما ان ملوك يفتقرونا
 فوث الخالق وكنز الافكار المورده غاية لتفتقرونا
 ان فصل علو المورلات لان المقولات يحتاج الى عين الامان
 وهذه الامان - فبانه لتسار لاجل منصف لان نفس القول
 ان الله جبل الانسان ومع ما يبروه في الله للزهر جبر
 مقفنا ترحم اللنا - الا في هذه الامور على هذا النفس
 مقفنا في اذا اهلنا هذا السار لم يدر ان يفتقرونا الى ذلك
 فمروا من ترايا من الارض وجبل الانسان وعلى حال ليس
 يتوكلنا من هذا اننا ان شيعت نعلم يسر لا تنفع المور
 لاننا من مقفنا المور من اين افتادت طليقتنا استاء
 النور وان فانزع الموراحه عدت فقات فاننا نفع ونسك
 اذا ما انكرنا في حورنا وتعلم الملاطفه لان الله وزوج
 المهم بخلاصنا لهذا السب ارشدنا بلان النبي هذلي
 اخوة فليتنا لان اللباب الالهى لما تقدم فقال وفتق اش
 الانسان على موت الله منصفه واعطاء كل الراسه على المبر
 مليه نجهلنا في حور من يتجلى في نفسه ابراحنا وبتجوز
 حور من حور لورا السب فاود نعلم جهة النور وابتد
 انكون من اين اذع الانسان الاول وكيف اذع لان ان كان
 بعد نعلم هذا تقدروا بعد معرفته ان استاء حور من الارض

التي

في صها الحور وسها الحوريات التي لا تعف لها وان كنت
 شفت القصر الى من ومروا من حور من اليه تعف
 من قبل محبة الله لتسار لاجل اهلها ولاجل انه ما تفتقرونا
 الربا على العنق فان كان هذا الجود من الارض بعدا فلي
 هذه الامور تحمل ساوان الا لمر حور الارض فلو كان هذا
 لمر الجود من الكتي بالفرم الاول ولم يستدرك الحال
 لمر من التحصيل في مننا اميرنا الى الوتر ان قمرنا
 من راحنا واور حورنا في حورنا فلي تقف النفسه روم
 وادانه ترابنا من الارض فلي الانسان ومع وجهه
 احده لما كان قدوه الى ان لا يبعد من ان سوا على وجهه
 لا لا عسا حورنا سمع استعمل لنا به النور هذلي ولا
 منسا ان محبة السيد للبشر اختارت ان يكون لهذا الحور
 من الارض من حورنا باطت نعلم حورنا انما ما لا فلي
 من راحنا وجهه نسمه حياه زعمرا من حورنا من الارض
 من حورنا من راحنا ومار هذا حورنا من حورنا من حورنا
 انزل فلي ان رما الانسان داو نسر حيه دالك الحور
 من لراب القابل النسخه اي نسمه الحياه من حورنا من حورنا
 داو نسر حيه اي ناعله لها اعضا المندخا من حورنا
 لا ناعله ناعله لرابنا لرابنا لرابنا لرابنا لرابنا
 ومار استاء الرمله هذا تقدروا في انظرنا ها ان
 انما المندخا من حورنا من حورنا من حورنا من حورنا

الروح كما والامر الالهي بها واضطرنا ما ان قطع ملا
الحسد جاهل الحسبها ومعدرا لها من القدر والمزلة
فامير في المطري ريس الحاشية ولكن في ان مثل سمحة
السداي حار له سمحة خاصة بما هو المحبول فهو على
الاختلاف من سمحة ولا ماملة ولا يحتاج اليها في شيء
السمحة حبان كل الدنيا ما دة الى كرامته هذا ان قدر عاقر
السمحة الصارفة من انية ولكن سمحة هذا انه ليس هو
الحايات في ذلك الوقت لا من القاربات الا ان كل
منها يابل الى هذا الحسد تدعرج الفكر الى بعضهم
ظلمة غير مطر واما في اقول منكم وسنة تدبير
من ملو من السمحة مع من كل نتاجه الذي كان قبل هذا
قدما كما ان النفس بذلك هي ما عظم من روحا الى النفس
ملو او من حويل المحي صفها وله التهيير على فعل الامور
الصالحه

العظة الحادية عشر:

في ان المصراذ امارت الجسد فارتعا نحن الملائكة
وتابها فمراد اما انما ماهرة الامور كلها وكننا في شرق
عسا ولا نقول شيئا ما الاموا هلا لها ولا يسها الا
التي لا تلج بها جاديب الياها الى الرمخ الجسد
جاهل وغير رانته لهذه الحسب السية المروا
لعدا المحرراتنا نحن المتشكون بهذا الجسد لاجل

جوده ما ارد ما استطاع ان يماثل القوات التي لا اجساد
 لها بخبر الله عليها وتكون ما شيب على الارض فثبوتها
 الثبات والتمسك بالثبات والتمسك بها مثل المهور لثبات
 ما لا يزل لك لانه اذا ما وجد انسان ما مشيت بهذا الجسد
 الباطن يفرق بين القوات العلوية كذا الارض لم يزل الله
 الارزاد هو موضع تحت الصخرة الجسدية وقد سقط
 جسم البقرة لما فانك ومن يوجد على هذه البقرة
 احسبك ما لو اجتمع هذا التي عندنا منتهى لفرحنا
 انصه فان اردت ان تعرف ان هذا ليس من الاشياء المتناهية
 بقدر المقصد المبدأ الى الان في المرضي للسنة الك
 المعظم على انوعها من العقول الحامل الى مدينة
 من سطر علم المتكلمة وتجمع كافة العديسة التي من
 عرض صفتها وتوضوحت تحت مبررات الجسد بلست
 من بما يقدر هذا الارض منتهى ولا تغري البصيلة كذا
 ويد منه من السيد محمدي الوصل اليها شهوة لان
 السد تحت السر عدا لم يصفقنا وتره ميلات
 احبنا نخلق لنا اذ ورجس فيه وهي فان التي الالهية
 حب اذا وضعنا ما في قوسنا داما وبلزاني كل حب
 في سر اولئك الرجال المحبين القضاة مناسهم في
 السر الالهية فلا تفعل هذا الفضيحة لكن يهت من
 الرذيلة ونزل المسموم والملا من قوسنا فدرست تحت

حققتنا ساقدا برفعا الى السداد المنعاه فاداما يوت اليه
ما لا اجل له الانسان ما نزل اليه ونسها في قوله نزل
فكان واداما تمت ايضا ودم في وجهه شمة حياة فله هذا
ايضا انه كما يقع الموت الذي لا اجسام لها هلدي حول هذا
المسند الذي من المرات ان يكون له نفس واحدة فادوان يستقل
اعياه لان هذا الجسم الذي يزر الى الاربع بالمر السند وضع
على الاله المجناحه الي محرك لها والاول ان يقول الرب اله
الي انسان قادر يخاف من عباده وحقته ان يعلل للسند تسبح
اللائق بالاله خا الزميه قبل باوتار ما يروى في وجهه
شمة حياة ومار الانسان د او نفس حته نامعي قوله من
شمة حياة اي ان هذا المسند المخلوق ان كان يكون له ثوب
الشرائط تساجته ان من ماله وفاده وان تظهر ضاهتها
بمركب الاضاء وانما هذا تسعة العقل من هذا الحيوان
الناطف وبين خلقه الهام لانه انما في ذلك قتال لغير
المياه والماء دوات فتوحته واما الارض وقال ايضا
على هذا السند لخرج الارض تساجته واما في الانسان فله
خبري الامر هلدي كتبه خلق المسند والامر الارض وسند
ذلك قول الله اتوه الحيوان التي جبرها النفس لهذا السند
قال موحى من الجاهل ان دما ينسها واما في الانسان فان
هو من يروي جسم ولا ياتيه فذا نسنت الفروق على الجسم
ليلا يمتد رايه يوق غير يوي الجسم على الجسم ولكن على
يقول ما يروى لاي تان ان كانت النفس الكرم من المسند

لم

لم خلق الاخر ولا يوقد الامر والابن فاجية الما من رايها
الحبيب ان هذا النفس قد حدث في الخليقة كما ان النما
والامر والنفس والنفس والاشياء الامر بها خلق الانسان العاقل
على هذا الربا به تملها لها على هذا الحد في خلقه الانسان
لده المسند ولا يوقد تلك النفس التي الكرم من لانه على
المنصف السهام المسند ان تكون لخدمة الانسان قبل
الانسان في العاقل على النفس بالمتجر بها يكون له الحاجة
تسعد هلدي خلق المسند بل النفس في اذا ما منرت
نفس الى الاربع على التي لا توصف تملح حركة الكبد
من حها رخوا من انما لها رخم وتعب الله الفردوس في عبث
نساك وضع الانسان الذي خلقه هناك لا اظهر سيد
نخل خاتق عبده لا تامل ولا حل من خلق كل البقرات واما
ان اوتوه الحبيب انداء في توفير الاختانانا اليه فاعلم ان
له الحبيب معنا ايضا انما ان لم يقبل الالفاد قبل ان يروى
الله يهور صرقة الى حوته عميقة لانه ما امكن ان يتفق
في هذه اللفظة المتجانسون ان باخذوا كل المفولات من الله
على طريق البشر في رخم وعمر الله الفردوس راجعي مامعي
صاح الى جبرفة زالي بلا حة واهتمام ان في عمل الفردوس
لا كاه هذا وايضا ينبغي ان تفهم معنا من رقل هذا النفس
ايه امر ان يكون في الارض فردوس في يترك فيه الانسان الذي
خلق وان الله ابدى الفردوس لاجله اسم الكتاب الذي قاله

ومراعاة القدر في مد في المشرق ووضع الانسان الذي
 هناك لهذا السبب وضع الطولان موصي في الحق انما كان
 بلا تلك الموزون الامهات بالاطلاق عندوا انما انما
 ويقولون انه ليس هو في الارض لكثرة الماء وحققت
 عرايات هذا تقدير حاله ان كان الكتاب الالهى استعمل
 هذا الارتفاع بالاشياف طابعه من المتخمين بالفضاح
 والباطل في الفلسفة التي خارج عما نأتمر المحققون
 ان المزدور ليس هو في الارض خامين ان اشياء اخرى
 من المخلوقات ليست معهم فاقولت لكن يمكن ذلك وقالوا ان
 المخلوقات في الارض هم في السموات لو لم يعمل المخلوق
 موصي التنازل في القرب والروح يترك لانه ليس له يكون
 لم لا لولا كثر احواله الكتاب المقدس يدور فطنا مشاهدا
 مقدار وينفرد انه ولا يترك السامع ان يصل لكن لما كان
 السمع ليس لاجل استماع روع ماسر لكنت الالهية لكن من
 قبل العز يتبدون اسماهم للثابتين بالاحتمال لهذا السبب
 جتهود ان ينصتوا لغير الاحوال السابقة لكن المتأد وجك
 على نظريه من هذا الحال اتوسل ان خدمنا مقنا موهبة
 الاشياء كما وضع قانون الكتاب المقدس ومقتضى
 الحبيب ان الله يصب المزدور في مد في المشرق اما نصيب
 بامهية بالحق بالانما اي امر وصف بما قد افكاره في
 ذلك الموضع حيث دل عليه الكتاب فان يلدب الموزون
 في الكتاب الالهى وابدعاني امرى من خاضع الملائكة

منها انما يحل على المتأثر ان ينمو هو واما امره
 حاد لا يتم وروم اسه الذي جعله هناك كقول كرامه
 له بالاربع حار جابر المزدور للحين ساقه في محله بالامور
 حسنا الاحسان وتطير بالاعمال الكرامة التي لايها القواعد
 المزدور وضع حاد الان الذي جعله واما قوله وضع
 هارت ان يعميه اي عوض مرانه امر ان يصف هناك في النظر
 وان يصف حود ان عليه يلدب وافق وينهضه الى التلوا لاختلاف
 اداة الممر المنظر بمقدار احسن اليه ولم يفلح اليه شيئا
 ولا ختم اذ الفقه وضع لا فائدة الكتابه انما لاجل ان
 يسموا ان يستعمل الفقه فيفسها قال ووضعه في جلد الثياب
 في التواكب والتسروا القربا لكي يظهر انها موجهة في التنازل
 لا وادخل منها تيم خاصي حرة يستعمل من وضع الى وضع
 في سلبها الممر ان يكون في الثياب كما امر الانسان ان يصف
 في المزدور مرق واسما الله من الارض كل شجرة حسنة في التمر
 حيد في المظلم وشجرة الحياة في وسط المزدور من شجرة معرفت
 الحور والترهان اعرافا من الاحسان لاجل الكرامة الممنونة
 الى الحلو فالله لما اراه يكون ترف في المزدور من امر ان يبر
 من الارض اشجار مختلفة قادر وعلى اطرافه بالمسرة والملاص
 لما امل غناه لا يقول كل شجرة حسنة في المنظر ان قادر وان يبر
 بالمتانة ونفسه لذي حبيب بالمال ونسب بالكنوز المت
 حدة لاجل المتعبدات تنبع بها لانه يقول كما هو قال ان
 كانت حيلة ان يبر لاجل في المشرق والاشجار

وقد علمت من هذا لا تخافون على النظر الى مقام الشرف
 ولا الرتبة فبذلك السنان يدور الى الفضيلة التي هي رتبة
 طهرها وسبقها بالكرامة واذا قد تم هذا فيسقط ان ينسب
 بالنسبة وسبقه فيسبأ بالبلغ الحياطة ومجتهد ان يسبق
 بالاروال والارمال من الجاهل بالظنون بها الهامد خترة
 لا بالانسان فقط في القامير من الجاهل اذ لا يتقدم اليه
 ومع معنى الرتبة ان يحطى بالصور من المثل وان يسبق
 بها به اليه فيكون من ذلك العقاب المرفوع وبما لا يتقبل
 للفرقة بينه وبين رتبة المتيقن وبحسنه للشر الذي منه لا
 مع الروح العبد لا محض والالكرام الى الرتبة امين

الكتاب الثاني

في قوله واخذ الله الانسان الذي خلقه ووضعه في
 الجنة ليعمل ويحفظ فان كلمة تومر ايضا الدور التي
 على ما ينسب المقولات استقر من هذا معنى لما ان قد تم
 بالحق التظيم الروحاني لار وقت المقولات من هذه
 منه وبما ان يكون تحديدا الى المعنى ومحتوا الشغل
 عينيا فانها لا تستمر منه الزرع لانه ان كان الذي
 يزرعه وهدا الجوارح من البحر يمتدون بمنا هذا تقدير
 ونسبها هذا حدك وسبقوا بغيرهم ليرتق منها غيرهم
 في تحقوا المخلوق فلهذا اولي بناء وهو ان

ما تشر

بالكرامة بمعنى غاير المقولات ليجتاز هذه الجوارح المتفككة
 في الحسب اذ لم يمت عملا لا تهل من لا يطر ما هنا
 بمرتبة امه من حكمة لكن قوة الروح الشيت فلهذا والمناجاة اليه
 ومدان المخلوق ما سهل لاخذ والمجتهد ما يمتد ما هو
 تلك الاجل وليس يقيم المتعاد من هذا لانه قد دقات
 من ارضه ومارسها لربوات من المعاطن وليس تقاربا اذ
 كان يدافع على مقيون الحسنة وابهم في الترفع على
 معاشه طيسر به فقط ما قد افاد نفعها في حياتها تلكه
 ومارسها لحرز جسام لا به هو في الشرة المشقة اتون بحجة
 ليعه وانما من اعرس الماتور ما مامي هذه الاحجار التي
 رطابية فليس حشا انسان مثل هذا فكل من الذي الحسنة
 من هذا التوقف واللاه التي لا تدبل والغايقة على الامر
 في الزمان لهذه العاصر للناشر من هناك واسم الطولان
 دورد ما به هذا ان افوا لك مشهاه الترمز الكبير والجر
 من زاراب كوي عبد اورد الى الوسط المصنوعة اسند
 كرامه من الهيوليات ما الكتي بهذه المقاييس فقط فليس وزاد
 بالاكز وحسب ارمع لياتر هاهنا الغورق فقال لا كتر
 السجود الجوارح من ليس الار الاقوال الالهية مشهاه
 بهد كنفار فقط فكل ما كان قد اكد الهيوليات فقط لما عند
 الناس لكر من هذا السبب اخبرها الى الوسط وبعد ذلك
 بان جلاله وان الصابية بان قول الروح حديد القوة
 في قوله ان هذه قادت الكائنات الى الله واما وقوات

سنة البعثة من هاهنا بالاشياء المحسوسة وبغير بعد
 لها منها ثم ما لا يوافق ما لا يوافق قوله فقال واعذب
 من القتل والشهد وعماها فليس لها ما كانت شدة الحلاوة
 الى الحلاوة ولا لما كانت فادرا ان تجرد بغير بعد
 من لما لم يكن شي احمر من المحسوسات تشبهها بل انما
 الالهة هذا السبب لما ذكر هذا فقط بعد ذلك الالهة
 وقال ان الله المخرجه هي المتعالم الروحانية وهذا القدر
 منه جدا ثم يستعمل في الالهة لان قدرها ما هو
 وهو مشاورة من هو مثل الاربع من حيث ان نرحم
 والعبد الملقى في بين اليدين والخلق والحقبة من
 مجزاة فقال من هو الاربع الروح المحسوسة واما هو الروحانية
 هو طيفه ومن هو المحسوسات واما هو المحسوسات وعند
 من الاشياء ما يصفه قال حسنة العبدون يرون ما لا
 في ذلك اسهوا فليس لان الارادة اختاره من النور هو
 بهذا المقدار فمع ذلك يرب اليه الكثيرين واما قال بغير
 مقدار لما لم يكن وجه البصرات موزنة اعظم منه واما
 ما حصر مما شابه مثل هذا ولا ينهي بالامر الى الكبريات
 ذكر نقاش حلاله الروحانيات من المسرات المحسوسة
 كانت الشهوة وجدها فنية والله وانحة لاجل انوار
 القهر روحانية وتبين ان ولد النفس من نور او من روح
 ينبغي ان نفي بانفس الى القول شوق غيرة واشتد
 حصر في شدة الى شدة لما قد مضى الى شدة

المنز

الحقوق وتلك الروح الملازم العطفة له في سبيل
 سنة من النوريات ان نور تلك النور التي بالهذه
 وانا وهما قائم وانصروا لانوار تلك التي لا يشار اليه
 نقته وسجد من النوريات لجلالة الله ان كان محدث هذا
 لم يرد اما في الملك الملكة وتزود كل جله وخباطة
 الحصر من شدة ان يتصور بانفس من يد له عليه الملكة
 من ذلك النور العظيم الذي سماه ان جليله
 ومنع سعة النوريات ما لتركها ينبغي ان يتصور
 من وعرف ولم يروا العت وسجدوا قدر انما لم يروا
 من يتصور ان يتصور النوريات ومن الطاعة يتقبل
 من النوريات ويوهلها لاجل الهيات فيسعى ان ينظر
 من انما هو الطوبان من الذي لم يتصور من النور
 من سنة لكنه ينطق من سنة الروح من واحد النور
 من ان الذي خلقه ما احسن ما وضع هذه النور من
 من ذلك لانه ما قال الروح من هذا الملك وزاد الرب الاله
 من هاهنا خفيا بما شانهي من ان نور انما ان يتصور
 من ان يتصور الالهة ولا فرق واحد في الالهة ولا في
 من ان لا فرق لكي في انما كانت بولس قايلا واحدا
 من سنة العظمى واحد الروح من المسيح الذي في العظمى
 من سنة قايلا الالهة وان الالهة واحد في العظمى
 من الاحياء على انفسه لا السبب استعمل الكتاب ليعين

ساسمعل باجبر وعده حمية سر حاحة تمامان منه من
 التمه بمرط الفضة وانراحة هلكي والسيد الاله اسد
 لاد مرنا العمل والحكمة التي مع هذا التسع الجفر والفتحة
 ورخاوب البالة يكون هذان الحزان فاطمين لا بدنا منه اني
 قد فرمته الاستياء التي كانت المملوك والي ناني وما يبد
 بساتين للامرة المحنة له ذبوح التبارك الذي امانه
 لا حياحي ملاحه لان الكتاب ما ايقول فرموني ان
 الاله لاد مرنا ابنا هافا واسمعل القادة بكنها
 لكي يسومح التعلية بزياد المقولات ولا يحمل المحار من
 ان يدركوا الاحبة فاحدها يعطونه للات والآخر للامن
 فرموني ان الاله لاد مرنا الواجب ان يدخل هضامن
 محبة الله للبشر التي تعوق كل قول التي اظهرها لنا بهذه
 اللفظة السيرة فرموني فاحمل من المديكات لكبرية استقل
 نحو الانسان لانه ما قال امرا وزينه لكن ما اوصي ان
 الحيل يرمي حليته في مهاب الا نور هلكي والله تندر
 ايمه حرا امروح ادمو كانه محته بهذه القرامه الح
 الرموز لو ما يات ورمي الرب الاله لاد مرنا كل من كل
 في الدوزن والامر شجرة مفرقة الخير والشر ولا تامل منه
 في اليوم الذي فاكله منها موتا فزنان لا كراهة
 شره الوصية لكن التجميع اياها المسبب لانه كما ان
 التي انما تصف لنا الاحمر المستغلة هلكي والفرور

سبيلان

سبيلان لما المستغيات اجني ما ايلون الترهوة من
 عدا ما اكون اعظم من هذه الكرامة منحه التفرق في الفزوي
 والظن بحالة المتفرقات والجدل بما يميز هناك وان يستمر
 بالمشكلة لذي فامر الممر كم مقدار النظر لاشجار شجرة بالما
 ومنقود الارهاق وقصود النساء وجم الاوراق وكل الاشياء
 لاهم واجب كونه في الفردوس الممر من ان هذا السبيل
 المالك الرخو فقال انه ابرر من الارض من جميع منته المظن
 ليدع المظن من مقدار الخصب الذي كان منه به وانه
 من روضه الموضه التي تظن شره ورايه فاكل في ايهما
 حسب حسانه الكرامة التي اكلها وحوله برون غاصبه
 ومحموده في الفردوس المظن ان هذا الذي له هو مسبه
 منه فمكر له فملك في الفردوس ان يسم ما لمنقه هناك
 وكسد مصل من الاشياء المعروضة اليه المديته متفرق في
 فردوس الرب الاله لاد مرنا بالكل من الخير وفي الفردوس
 من تجر منه الخير والشر ولا تاكلان متفاد في اليوم الذي
 اكلن منها موتا فزنان ما لاله الملقى الممل منك شها
 اعطاهم سطره اما ان يحك التمتع بالكل وايرك ان لا تدر
 من شواك منقذ الا اني انهدك بعد اعطاهم في امانه
 المقل يحط الروضه المعوضه اليك مني وعلى هذا المسالك
 فكل من ان سبه جواد فمقد انساك من لا مستيا في كل
 ايسف الياده لادانه خلوات من ممره ان يودي اليه ففقه
 سبيلان وسبيلان اذ حاد عليه ان تنقله نكالي في

وانه ان سئل من جرح واحد فقط في ستره تحت حذاء
 والرمح لم يراه من اذ يصل الى فم يسطر سدا لكل القام
 سوده كما سبق الى ان اومر لم يظهر اليه شيئا موهلا
 الاحسان والكل على ذلك ان الله تعالى ما اعطاهما العقل
 ولا ادرايا الاستعداد من الاكثر وما بقي بمتعة الله
 يكون له طامح المروءة وما لا يفاد من شجوة واحدة
 مسبا هذه التوراة ما قبل هذه من اجل اني امر لكل من
 علمه هذه الاحكام التي قد انقذ بها وسمها واما ما
 هذه الامنية الاخرى ما يراه الله لم يراهم استعمل
 المراه القبيحة ان تخلق منة ما لها المثل هي مختلف ومختلف
 الرصية لحياتها فبالاكثر ما تلاها في الامور التي ما
 منها ما يرون ان مسبا من علو ومن الدرة ان الرجل ذمرا
 كما يعرفون ان الرجل لير الامراه لهذا السبب جعل المحاطب
 كما لا يستلزم ان يقد هذا اذ اخلق منة المراه بقطعة
 يعرفها المهورات تعالى وقد علمت ان المطلب من التبرك
 وان كثير من المناطق لا تحفظ سبلون القلة من الاشياء
 الى الله ويخافون ان يقولوا الذي سبب وساء وقد سرائ
 بخا وز الرصية وايضا الذي سبب امر الشجر ان يكون
 المروءة في اشياء اخرى كثيرة ولكن لا يظن ما الان بل او
 لمقصية انما قد انقضا الى شرح اسوال هذه الامور
 لغيره ان سئل عن شرح النور ان يوحى لي بعد هذا اذا
 دبر ما الى النور منها كانت به لسانه في هذا الزمان

فله

علمه من كل الوقت الملازمة معي للشباب هو اذ امار له
 حجة المكنون مطلقوا الحد الاول للسند ولا تتركوا الحاكم
 وتقولوا ان الله الذي هو ربكم منها وعلى ما حال فيسبى
 لما ان سئل في هذا الوقت الحاضر ان ياتي الى ما بقي من الفضل
 به وروا ان المراه الاله حتى ان اركنا المنولات في مقبولها
 بغيره على الاقل المسيرة اليه احقر واجب بانفسه
 الله ان لا يفرق بينه وبين المراه الاله ليس جندان يكون الا
 ويشاء ان الله العالم والعبي بالفتح لم يفعل لكن
 من احسان ويؤمن ان يوحى هذا الانسان الما طق كل
 من مع المراه من عذ عليه سهولة السير واليه يقول
 وان المراه الاله ليس جندان يكون الانسان بل يصنع له مقبلا
 به كما انما انما قد قاد ووله لتضمن في انما قال في
 الذي علمه الانسان لتضمن انما اعلى مورتا وشال
 عرفت والان اذ هو عيد ان يحلى المراه فاستعمل الكلمه
 مسبا فانه لتضمن من محاطب لست لقره مخلوقه لكن المراه
 به واسير العبيد في السلطان زجير السلامة وليس
 لم يندل لي يعلم اذ مره ما مر على ان يحلى حيا تاخاها
 في الكرامة لهذا السبب ما قال فانه لتضمن عذري الذي
 بما قوله لتضمن له مقبلا يشال له لستما به حسة اعز
 لستما وشال له ما مره لست اقبح ان يكون وهذا لكن ان
 لوله عذرا ما هو موجود وليس حقيقه لكن ينبغي ان سئل
 ويؤثر له موافقا من المراه الى الامراه في السبب قد

ليعلم انهم قد رادوا واما ما شاهدت في الارض
 المديعة وكل طير السماء لا يطير ان القوله عنها لانه ان كان
 بشارك في انجاب كثير من الهلج من لكرش من منها مسار
 للماء الساخن لهذا السبب قال موارز ملائكة وادون القو
 فقال وخلق الله ايضا من الارض كل حيوان المجراد كل طير
 السماء وادودها الى ادم فسفرها اسيرة ولم يفرح به
 سماها ادم ذلك كان اسمه الميريل هذا على الاحداث
 وما علة لكر لاجل التقيد ان يرضى لكر بعد كثير التي تفر
 انما فقه فاذن في تلك الحقة التي جاد بها عن الله
 منه في اذ اما حدثت النحور للوصية المنومة من الله
 لا تنظر اليه لجهوله اهل الوصية لكر ففرق ان هذه السبعة
 من التوايا واما انه كان متوقفا على امره فامر في ذلك
 من الطائفة التي تفرقوا الى ادم لكر ما استيف
 لما كان من دانه من حمارها الخلد في الوافر فقل هذا ايضا
 رعموا اذ كان سماه ادم هو كان له سما لا لكي يفهم حرمه
 فقط عار هذا لكر في بعض علامة السيادة وضعه
 الاتمالان الناصر قد اعتادوا ان يصنعوا علامة السيادة
 اذ اما انما قولهم بان يصنعوا لهم سما لهذا السبب
 حصل ادم كسب فيضع لكر البهايم اسماء ولا يجوز له
 الودود المنوطة على الاطلاق لكر اسم من المنكر كبريت
 من الحلة حتى وضع الاسماء لاجل ان هذا قد قد

والغدا

والادواب والودود والبهايم الاخر الايسر منها والمتميز
 في المياه والبارز من الارض لكل واحد من الاجناس وضع له
 اسم لا يسمي الا من له لكره يقول ان طائفة ادم وان كان
 في اسم ادم هذا السلطان الكامل الشاهد من فقهه السيادة
 في جميع الاله الا ان السباع والنور والافاعي والنبات
 والاشجار وكل الدواب الاخر التي هي شدة من حشائش هذه ففرق
 في ذلك من كل حيوان فبذلك منه الاتماء ولم يفرح به واحد
 من هذه الودود ولا من احد الطائفة من السبعة لكر
 في ذلك من الحلق زاد في ما يقول في راسه ولا يقول تلك الا
 في الاسقفية فيها لكر سبب انزلت الودود واما ان ال
 سبب ما لا يسمي ففرق في التقيد والمياه فركب الاسماء و
 لما كان ذلك لان تلك الاسماء التي وضعها لها كانت الى
 نوبت طائر عذري سببها انما هي يكون لنا ذكره دانه ما كثر
 في سببها من الابتداء من السبب ما حصل له من حيوان
 ففرق في سبب علة انما فقه منه واقطاع السلطة في
 ما حصة رعمو سماه ادم من البهايم وكل طير السماء وكل
 الودود من الارض ما في من هنا ايها الودود السلطة التي
 رعمو لكره ولا يقول انه ما كان يفرق ما هو المبدع وما هو الزا
 لا انما ان يسمي البهايم الاسماء الملائكة والطير والودود
 ولم يسمي المظلم ولا وضع الاسماء الملائكة المروان الا

تليق ولا الالهة باشره حولها لانه الله اوتى لكل
 بشاكة لكي لا يكون معادس طاعة وخصاهه فيروها
 كهم مقدار قوة ملك السمعة ولم حجة النفس التي لا حصر لها التي
 جاء بها السيد قبله فتم حياها هذا مقدار ونحياها طاعة
 جوهريه وان وركت جوهريه النفس الذي لا حصر له مع الحسد
 لخاصه ما ملح اليها فاذا ماتت ميتة طاعة هذا الجواهر
 بر قدرت الخالق لانه ان كان حاله العناء المصير من كل المتاع
 لوي الى توحيد الخالق ما لم تكن هذا الجواهر الماطن
 الذي هو الاحسان اذ اما فكري خاتمي طاعة وفي حاتم
 للراب المفضله اليه وقطع الصلات والاحكام التي
 وصفا بتدبره ان محمد سبعة واما ورفق الشيخ بيل همد وقره الى

٤ العظة الثالثة عشر

في انه يسمى تاديت ان تذكر النعاليه الالهيه لان هذه
 عظيمة قد ارت ان اشرح بفيه الفصل للكرامه يبيع دكر
 المخلوقات الان ملكوت الافراد يسبقوا الصلوات ان تقا
 حاشا التعليم لانه ليس هذا فقط على الاطلاق هو الذي
 يهدي على ان شمل عليه كثير ولكن هذا السبب يقول
 في ضمير هذه الكرامه في اوتار كبر وتلا تفر من الهمم
 في الكتب الالهيه فقط للبر وقصر وامان لا حيزه
 على ان يفسوا من كبرها ان يوصل اذا جرح على واحد
 شمل من حشام التي لم يفسا على فله ذلك المخلوقات

محملا

محملا ما بعد وقبل المذكرات من الاحكام فارجعوا الى ما
 عند الكوننا حشدتم كل هذه الامور واقسم ذلك ما شاعرا
 كبره وروى في جواهرهم هذه النعاليه الالهيه التي تستطيعوا
 اذ اسلمتم فلكم بعد وصفتهم الاهتمام اليها سهوة فتم
 الامام طاعة ونحو من جيل المحال لانه حيث يتاخذ
 ذلك من النفس وحقه بامور الله واما ويحمله لها
 وسهله وروده ما يحضر على الدنيا منها لكن سره بهرول
 هذا من قبل الروح فمن ناز الى روح الطاير وروحه وروحه
 المحرور الله كبره وشفق فلهنا هذه الامور لان كل
 من مكره خيله في الدنيا ونسب لنا المستعجابات تهللنا
 وضميرها بحركات سيد اخره صالحه وما يقدر في من
 الخمر ان يحرمنا الاثنا نحن اذ امرنا الاهتمام بامور الله
 فمرونا في مهمه موقته باحوالنا ونقطع لجهه هذا القدر
 من مريه المسحة ستره بدماء الله بذكر كل ونقادف
 استحقته لاننا من نوحه رنا يسوم المسح ومودته للبتن
 ان من معه لا يبع الروح القدير الحمد الشكر والكرامه الان

ايقال الالهيه في حشد

في ان الله فله بعد معين مشاقله ولما الله على امر
 في ان واحد واحد من اضلاعه وكل جواهرها وانما
 لا يحضر الضلع الذي ان هذا امره ان شاء الله

ادخلتم الوعد اسرنا في النهاية المشاطا وليس لم يات من يظن
المغولات قط تلك معنهم معانها الى النهاية حتى ان شرف
السماح اسفر نيكلم من ابد وصرحت اسم لنا اما الاصلحة
مظهر ما سبب من رتبنا بالاعمال لان السام يتردد هراقة
مده على ايمت بعد للقليل بالفضل وهو وجد اخرنا غل
الارء ليل على نحة موكلا لان كما ان الجوع ملاءمة كسفة التبر
حلكي ومنق الاموال الا لفته برهان عميق على النسخ التتالي
واذ كان من مرمود مدام مامدة وليم نهان عن ايضا الوقت
لحسب الجاهل القودها اسرا في التعليم الروحاني في هذا
ما دران هي في اما الموي الروح وحقك اسم العالمين
لان الامور الروحانية هذا المحل متعلما وهذا لا يوجد في
التحسنة اما ما كان الموي مستقر ماله والا حبيب
عظيم راء واما ما ما ملر مري الارء مكي لان الموي من راء
انفرد الترفيعر لعل لا حدر اجتم واذ لنا حدر مستعد
عن الواء زاتم عن رة على قوله هذا الشار الروحاني راحة
ملم مستعد ميات البور ستور وافته وشرح ايضا
سبع المغولات من الطوبان موي ورويك من هذا الحيز
والغزو تدفرا الى ان ندر الى الوصة الغزوات اليوم
في اذ اما حشنا مكي فاليكي يتحمل من معنى المعاني الظاهر
فانه الالفاظ نوره الحسب لان كم قد سفت الزن الكتاب
الزلي تايلا فاما ما لم يوجد معن متاكل ليت شكري
استفي هذه المغة السبب وهي قوله فاما لا مري

نراد

نراد الربا لا فدها سلفه ان يتوالا من ولنا حركه انك
نمر على الاطلاق ولا من اجل تاف زايه لكري اذا ما سترنا
كم العن سترنا فينا كملر لا تحوزوا ولا لفته بعد زولا
مور واحد من المجموعات في الكلف الالهية لايها ليست
السام على الاطلاق لكن يتك الروح القدس هذا السبب يوجد
في مجموع واحد لفر وافر وانا انك ان تنصوا انصا مرمود
ولا فدها سبب لان ولا ما فستاب لكن ليلر الحركي
مستعد ولا يفر من احفله الامور البرانية ولا حدر في
الامامات العالمية لكن اذا انصر الطري يحمل هذا الحب
الروحاني واتسعت مكان الانبياء انه متعلما لنا حركه تيم
ساعة وبلطف عقله لا يقع في من ليلر الملقى سا على حدر
ومن حاده الطريت او على الحركي ليلر ليلر ليلر
لر من الحركي اعني معا ليلر فانه قد ران بورد كملر القري
ويعد من اللغات سنا لكن يكي لنا لان ان سطر في ما ابد
ادول بعد الرباط من فاما لا مرمود بعد سنا على لثة
ناتل في حقيقة الكنا الامم القابل وانا لا مرمود
معين ولم يقف عند هذا لكن زاد ومضاهي هذه الزيادة ارم
سنا السبب الذي لا جل ارم الرباط وانا اطراب دور الحس
اللطيف يتعد من فم فم القيد ان يقال لنا لكن الاطلاق
سنا ان نضع التعليم ملاءمة لثقل ونفهم الاطلاق سنا كما فدها
لنقله لاي سبب ملاءمة كملر احفله ليلر ليلر ليلر

وبعد هذا يصير سجد المخلوق من ضلعه وسفر الحيات
المخلوق اذا ما ذكر الروح جمع لهذا السبب فاد الله عز وجل
تقديره والقابلية لشيء وامر ان يتنحى تحت ذوق البلاحة
بالكائن للكر كصانع ما حل انزع النظر وانما القادر وحده
حلى الماحور بحسب ما من حكمة لا يزل له يقول القائل
او مرسانا وقد واحد واحد من خلقه وانما عرضها للمع
لما يحسن الجارية الكاتب عبدنا ساهة لانه ان جعل في اوان
الاخذ الا انه على حاله يكون حصيد بعد هذا ان يعلم بالقابل
لا يتنحى اما عبد الانواع وحده له انفس بعد هذا كما ان
ذو العرش هكذا في خوصه ما احد من المومنين والناظر
ولم يتصور له ان يحسبوا احد من الكائنات في مملو احد من الرسل
هذا المصلح اطلع منها امرأة ان المومنين لدهل وعالم لغرض
مع ريادة فاقية لانه ذمه الامور الي هذا مقدار ما هو من السبب
وهذا ليس فقط من خلقه الانسان من الارض والسموات
الملك الرحمن ثم العاط استعمل الاحل ففهمها برهم واحد واحد
من خلقه لا تاخذ الموقلات اذما بقدره الى اعتد ففهمه
المنفرد الاحل الضعف الشري لانه لو لم يستعمل هذا الكلام
لكن فاما تمكن ان نفهم هذه الاشارة التي يحسبها لا يمكن
او اني املك فقط لكن تنفي هذه كلها انما لا يمكن الله
لان قوله اخذ من الماهية هذا المهيكل لاجل نفسه قبل الماهية
ما كان استعمل القادة المألوف التي استعملها في ادم لانه
الانسان دمه واتنين وثلاثة مرات وانما الى الان

الانسان

الانسان الملك خلقه وابتاع وبعث الرسل من اولاده وابتاعه الله تعالى
لنفسه لم يمتنا بانه خلقه والانه يقول واعلم ان الله من
الفهم الذي اخذ من امره وقبل هذا قال واعلم ان الله تعالى
سبحان من علم امره ولا فرق واحد لاجل والامر في الالهام ولكن
لا حرج من امرها واحد استعمل الكتاب الامانة من غير فرق وهذا
قد سوي خلق المراه القادة بنفسها ما لا واعلم ان الله تعالى
من اسلم الماهية من امره فاد يقول ما هذا الكتاب السبب
انما يدعى المومنين المفعول في كل شيء والاطلاق ان ولا فخر
الخلق مدركة في قوله يعلم من تفسير هذا اي عمل في غير علي
ذو الاله من احد خلقا واحد على امره الواحد خلق حيوان
ما لا والما في قوله كيف خلق حيوانا من هذا الواحد اجبت كين
ان الامراء كين لم يحسبوا احد الملك لا تقديره يقول شيئا
من هذه الاكسدة انما يدعى المخلوق ما وكما ان تقديره
بحد مومي ايت واساب خلقه هذا الحيوان المساوي لما في الجنس
منهم ومما ترون المفعول في قوله الماهية وان تستعد الادراك
ملك الامور التي لا تعني في كنهه من فنها ولا العواء الا في
التي لا حصار لها لكن جنح يفرغ ويطلع دائما من ربه وبها الرب
الاله من الفهم التي اخذ امره استعمل الكتاب لانه ما قال
يصل تلك سالما كان قد اخذ من المخلوق وكان يقول الانسان
وعمل العاقل لهذا السبب قال يا اكبر من خلقه اخبرني لكن من
الحياة العاقل اخذ من امره واستعمل هذا المخلوق الصغير

جسد واحد اريد ان يشرح لنا كماله في حامي بوقه لما ندر
 واما حقيقتهم هذه فتدرك ابراه لانها اخذت من رجليها
 وايضا من ليا ما نرا في الفصح ثم لما رجع على المسنين ان يقر
 قال لاجل هذا يترك الانسان اياه وامه ويرجع بابراهن ومصر
 الانسان جسدا واحدا حامي تراثه كان له ان يظن حبل
 من امر الله المسامحة وان حبل الماتر سبيلنا وكفى قلبه
 ان يكون اجمع الرجل والامر لان هذا الجسد هو راجع
 والى ذلك الحث كما ما يخرى في الفردوس كماله ولم
 يكونا منسحبين بالتهو ولا تحاميل من الامم ولا كانا
 موجودين في حسم وراة الطسفة لكنهما حلقا بالحق
 غير قاسدين ولا مائنين ولم يولوا معتقدين الى لئلا التباب
 راجعا كما ما رين وغير متخفين لان الخطية والمقصية لم
 يكونا دخلنا وما لم نحب بالحد من العلو الحمد السبيل
 والبعيد تجاوز الوفاء فالح الحزبي ومعرفة التقرب قل
 من كان له ان يظن هذه الامور ان هذا الواح وهو ان يصار
 الحق المبرور ونظر هذه الامور كلها بالاعين الروحانية
 وليس ايجاب في هذا الاطلا ان كان في ثمره الا ان من
 معنا حجة الله للشهادة الذي اظهر ما حوى الانسان
 في اياه السيرة الملائكة وواصفه ذلك من الاحكام
 التي جعلها في هذا العالم فخصم الانسان ولا نفور والتمرد
 الا انه لان اسرار السلي في الانسان لان موكان السب

في كل الامور القارضة له متفرون بما بعد السقوط من غيرات هذا
 سيرها والنصه التي عبر عليها لاجل قصيانه لاني مؤمن
 السعرات مع هذا الذي يحبه السيد نظره له غاية الاحسان
 ما ولا مثل حلقته اندع لاجله كل حال الطبيعة وحسب خلقه
 لكي اذا راي الوجود يمنع كل المعرات ثم امره ان يكون
 المرد ونزاد ان يصر هناك فتمت ان كل الحيوان وقلد
 من راسه على العنق كسبت ما على عبيد طائفين وتقدم اليه ان
 يصعد العنق انما كان رعدا انتام الى ساعده مشارك
 في حموه ولا من هذا العوز لكن خلق له الداء على العنق الذي
 اراد وروى عليها ومع هذا كله حاد عليه رزية النبوة وبمسد
 الامانات التي يحجز وصفها حوله راس الممران خلقها
 اذ سمع من تاييرها في الحسد ولم يزل يحناها الى الجائز
 ولا رولت فابصر اليه لكن كاستفت فخلت انه مروح
 ان ان سرق على الارض كلاكه في اذ ايا ملرت في هذه الاشياء
 كلها اذ حل من حجة الله للشعور من اياه الانسان ومن جسد
 في الحال لان الشيطان الخبيث حين راى سيرة ملاكيه
 في جسد سري لم يحتل ذلك

العطاء الاربعة عشر

ان سيرة ملاكيه اياها الله ولا يميزها كان يميزه الاربعة عشر
 حقه لكن ان كان يثقنا سائر الامم التي فيها وانه يسلي
 سيرة الاربعة عشر في الامم التي فيها ولا يميزها الاربعة عشر

ليموت ارمياة مستجبا ما فعل هذا ثم اذ اما حست تكل في
 حنك وروقت على انك تكا وعرفان بحس قضا ففلا
 كلها هلكي فستطعم ان سهر الى اعمال الفصل واما اللسان
 مشغلة بالسبح والتجيد لله الكل واما السماء فسمع ارتزاق
 الالهية وتليها واما الفل فمعي النفاية الروحانية واما اليد
 فليست بالامضاء بل تنكر في الرحمة والاعمال الصالحة
 والرجلين فليست بالمشاهد واليد موزة المناظر المودية كان
 المعنى الى السمع والكاسر وجرية الشهد الكياد اسما
 استغرا بالبركة سهرت موصافه فمستحق بمصلح
 فحان وان كان هلكي مهين ولعله منا مرغبين يستقيم
 ان تستمر الزرع من المومر وبعث من رجل الميت وبعد
 الحق المزيل من العلة الذي لك لما كانا ان كحفي وقال
 سعة رنا يسوع المسيح الذي معه الاله مع الروح القدس
 المجد والمزة الآن واما واليه اباد الدعور كلها امين

الكتاب الثاني

في قوله واما الاتان آدم وامرأته عارفين وما كانا نحن
 ايجاز في اليوم اياها الاولاد ان امم لك كرا واما فزعا
 يقيم البنة يفي الكل ولا يخل في كل من ايد في
 في المذبح المحور ان كان انسانا من ايد سعة فمستحق

مستقيم

مستقيم له الزور ومله وملك في السماء الروحاني في سعة
 وحسنه سعة النفاية وتروة الاتو ففلا ان سعة هذا الكبر
 هذا العمل سعة النفاية سابع العالمين سابع ولا سعة لان يسوع الروح
 للذين يتد والمخلص الان لم يترعرا بارز قوته وبعثا ففلا
 ويحفظ ذكره من غير اجله لكن سعة ففلا سمعة ان
 سعة المولات ويسفي ليا نحن ان نورد ما عندنا بلجتها
 لان الله مستعد وطالبه لنا بلجتها بتوفرو سفي لنا
 اسع المولات اليوم لك نعلم محبة الله للشر والحب
 في سعة لعله ما نرعر ومان آدم وامرأته عارفين ولم
 محبة امم في النظر في نفاية الجوابية كين ما كانا ففلا
 سعة في الامور المحسنية كين سعة الارض كين كين
 فاما محبة ونرعرنا مستحق الى الابد لاجساد لانها لم تخلص
 الى سعة ولا اليك ولا الى شيء نرعر هذا المحرك والكتاب
 الا لم يفسد لنا هذا على الاطلاق وحزنا ففلا لك
 اذ اقرب سيرة ما هذه التي لا نحن فيها ونعشيتها التي لا
 وصايدنا ونواها الملاكي كايقال واذا اماراينا ففلا قد
 مارا في هذه خلعا وقد انحطأ نرعر هذا الفناء البعير
 الى حياة المسكن ففلا لك ونسبة الى تصديق ما ففلا
 نرعر الزمان المولات لان مومي العلوان ما قال انها
 كايامها ولم سعة الا ما ما ما ففلا انها ما ان

اليها الرب لا يفتك كما نملأ لها وسجلا التبر
 كل ترمال روم واما الارض فكان التزطنه من كل
 التي على الارض التي صنعها الرب الاله فقال الارض
 للراه لما قال الشيطان الحسب وخيله الكثرة
 الاختساف لانه لما راي الانسان المخلوق كثر يا الاله
 القيا ولبس على المزايا من الملائكة حسب
 يرفع الطوبى داود بعد انفسه قبل الملائكة
 وهذا النبي القليل بحسب المنصية داخله الارض
 بعد ما قال هذا فحين راي الشيطان راس السر
 ومبدا ملاك ارض على الارض من المخلوق كان ملاك
 في القوت العلوية بنفسه وتمامه وبلية طهر
 اسفل من ملك العلوية في الاختيال حتى اعدى الاسفل
 حسن طوبى الله فيه وجعله مدبرا وقراء من ملك الخير
 المنقوصه اليه لاجل محبة الله لاننا مزموا فاصبح حين
 وجد هذا الخيول الذي يورث على الوحوش الاخرى لمطعة
 افي الارض كما شهد من الطوبى فابله واما الارض فكان
 الكز فطنته من جميع الوحوش التي خلقها الرب الاله فاستمر
 كالاله وانه استند في الهيبة الاما الضيق اعجب
 الامرا فقال الحية للراه يزلها الحسب من هذا

لم

لم يزل في الساب شيئا من الوحوش التي لا للرحل لا للرا
 لكن كان فيها الطاعة والعبادة وكان الامير الان هلكي
 كان في ذلك الوقت المنع من الوحوش ولكن عني ان شئت
 كان من ذلك وليمتر ان يمتد ان كان الوحوش ما زبظها هبها
 لم يزل ان يكون للرب سبي لما ان تامل هذا تامين المشاء
 في السموات فكانت للسموات السماوية لاجل حامي حده
 التي في الضيقة واستعمل هذا الوحوش كالاله الملائكة
 في جدران يربل اذ اما املق بلوم حامي مدقته اولا
 من السجدة الاحرام اللبنة المراك نمرها المخلوق
 في الاما استعمل هذا الحيوان الاحكام احتبالة نارض
 الترم واما لما قال الله لهما لانا كلا من كل شجرة
 في الفردوس اكلوا منها فكلوا من ذلك ولطيف دهاية
 ما تم قال من الله اذ حله في سرب المشور والسرور
 وكر صم انها ما فيها الان ظاهر القول على هذا بين
 لما قال الله لهما لانا كلا من كل شجرة في الفردوس
 فكل من لا يسيب اعدى كما منقصة هذا تقديرها
 لما لم يمتد كما ان يكون من الخيرات التي في الفردوس
 لم يزل على سبب منقصة الشجر ولم يزل كما يزل ذلك
 واسرار الملك المعينة لما قال الله زعم لانه حال قبل
 على ما فانه المتفرق في الفردوس اذ اما لم يزل في الاما

ما في تلك الايام انهم التفتوا من الجسد الى الروح
 كان لهم بعضا من التفتوا الى الاله والارباب
 سمعوا بالانبياء كبروا ولقد كان الخلق بالمرأه من هذه الحماض
 انهم فرط الحسد وان لم يفرحوا ما اوردوا كانه في ريب
 الالههم والموافقه في بغير ان يعلموا وما فرأه انه بعد
 وقتا في محبتهم الى محاوره لك وحلاقه وفكرات ما در
 ان وشك حقيقه ونحو طيه محاطه من قديمك في العصور
 لا يحتاج اليها ولا يخط منها الى مثل هذه المدة في ريب
 لانه قد كان اللاب بها الاستعداد الى مغاوتها من
 ولكن محاط ذلك الذي من اجبه انهم مضيه وفي الميزان
 شربه في الميزان هذا الخلق انما قد منقوبه الى موهبه
 الحبه وضعت بها الخلق هذه التي هي كالاله وقد
 فاه ان لا يفرحوا ان عرفت وشك من المقولات منها ان
 تضاد التبعات وان الخلق من اشياء اخر امر وان هذا
 الارض من عند اشياء اخر الى الخلق فكانت رجع ويغير
 ذلك من محادثته وتفرقوا من اجرائه بغير تلكه
 المقطع الى الله لكن لفرط تخلفها وقلة فهمها ليس بها
 رجعت فقط لكن وكشفت له الوصيه ووضعت اللوح
 في الميزان قبل المقول من السيد المسيح لانه يقول لا تفتن
 لا ليكن تدمر الخنازير لئلا يتوطأ من ارجلها وترجع

يشك

تشكك وهذا قد كان لانه وقعت له الاوحى والروح من
 في النجاة الفاعل بهذه الحبه الجواهر الالهيه ولم يمتها
 فقط وانما المولات للبه نوب الى المقصيه لا اياها فقط
 سر ومعه المخلوق اولا والى هذا المقدار ليله الشرح في انهما
 انهم يحاج على الاطلاق ومن انا على الامرار الالهيه وليس
 الماديه لتخل على الاطلاق ولا يغير لان السيد المسيح
 يمد من حماره لكنه يمد الى المتحيزين من الميادين المتحيزين
 المحال الخطيه شيئا بالمتحيزين من الميادين المتحيزين
 الوحران تحت من حقيقه السيد عبيد تدبر الحاجه
 الى كسب الاقوال الالهيه لئلا يهلك اوليك وتوسنا لان
 الميزان من الميزان انهم يميزون شيئا من المولات فقط
 من حذر من الواقع هذه الجواهر الحسه الرفيعه من غير
 تميز الى مفر ولا كهم وهذا السبب ينبغي ان يحط هذه
 الامور بماله الاستيفاء الى العمل الان تحت الوتر الذي
 تحت هذه المحدثه لان المرأه لو كانت اترت الان الرغبه
 الجواهر الالهيه المتحيزه الى المات سقطت في هذه الهنوه
 ولا احبطت معها رغبها لكن ينبغي ان تسمع بالاحتياج
 الحبه لان تلك لما قال لما قال الله له انما اطلق من
 لم يسمع في الفردوس تلك المرأه فاعلم كل شئ في الفردوس
 لما الشجر الخبيث وسقط الفردوس فقال الله له انما اطلق

لغيره المطم حيث المشرف فاحته من قوتها واكملت حقان
 لمجادات الرزية قصد الاخلاق الصالحة لانه لا يهالك
 مثل منور هذا النبطان لم يفر من هاشي من هذا ولا من النور
 لا لانه لم يمت مما لم يات مرافقه الوصية الله والانتهاز السيد
 بان يغير من الساول والاسفل اخذت من هذا الوجه الحبس لم
 يمنع هذا فقط انك وان تغير مساوية للالهية حسنة امل الله
 نهضها الى الاخذ ولم يحمل ان تنسب في الحدود الخاصة
 لكها المتقدمة في السيرة المحاسة لخاصة اولها للتصدي
 ان كثر انوال الله وعرفت ما لغيره نفسها ليس بعدد من موم
 المنور والوصية الناطلة لها من الساول لانه ينزلها لانت
 الشجر لزيد المطم حسنة المطر حده المحررك في نفسه
 في من حبيبة الحال الى اعادة اليها الحسة وقال ان كنت
 الشجر بعد المداق ومطربة للغير وسها من الحال ما لا يوصي
 بوسيلة الساول منها ارب كيف اسامها الحال اسيرة
 فكرها وحملها ان تصور في نفسها ما هو اعظم مما تنسجف كل
 المحبت بالامالة العارفة سقط ما من اليها زعم واخذت من تر
 الشجر واكملت واقطت لرحلها ما كل ما تنسجت اعينها وعما ان
 كانا ريان ما افضت ايها المرأة لماذا قيلت المشور المولم
 لغيره ووطيت الما من القطر من اية واستعملت شمسها
 هذا تندر وحكيك لك لتقف عتقة هذا ما اما انك

خاتمة

تخاتمة من الاحد النور التي حطر قلبك السيد ليدنا منها
 الى ثوبك من الحية ونحيات في شورتها انها اولى بالنفس
 من الوصف المعومة من الله واسمعت خديقه وراقت من فاختي
 انك لا تستحق عمرة لعل الخير كان سببا لك من الما من
 او كان من السيد الذي تحت طاعتك فلا في سبب حذرك احري
 ذلك وركب الدرك من اجله اذيت والي موازرت اورب ولة
 سيرة في ليرة عرب وفي المهرم والنظت وميت معاومة
 لانه وحسب ال منور الحال لهذا الوجه التي طعمه
 في روضة الحال وفي هذه والمهرج في هدي لك ما كل
 الوعد اذيت على الساول واخذت انك الى مودة هذا تنسجف
 وميت كرامة حبيبة فذية حال اخذت رجلك شرا في هذا
 لانه الرزية والدي ريت له مقبنة ترب عليه تحاله من
 حركه ما يغير عربة مع غيبك من حشر صورة الله فاي
 لغيره انك الى هذا القاتر ما كفتك القسمة التي لا تستغفر
 هو لا تنال بحسنة وفقد الحاجة الى ما رسم الاجساد
 وانسجف على الفردوس لا شجر واحد وان كل الشجرات
 على سطحها انفسه الرباس على الظل انك انجدي
 بالامال ورويت الارض الى اولاد روعة لهذا السبب من
 بالامر بقسما لك لست تفقد من تلك نقطة لكن وكل
 لغوات الان سنة من شك امامك حلك وسعد ان

في دابة هذا سموا اذ قد تم بها بالانفع منها وانفسا الى السط
 الحبيب للداخل على هذه المشورة الرديئة ولحقها بالملامة فبما
 لان كان ذلك كمثل في نفسه من ما يستحقه فاحر من الرتبة
 المنوعة اليه وحيث من السموات الى الارض هذا الذي نفسه
 انما يصنفه به وان مرده كما هو راجع الى الموت المستهد
 وان يكمل في حشد كمال بعض الحكماء كحد الشجاعة والوفاء
 في الحاضر فمما وقعت لرضها واكثر انصاف اعينها ان الصبح
 من كبر لان ان كان وهو لزمه معنى في الحشر فيه فكان
 سمي له ان يكون وصية الله له سقارا او تارة او حلا او ميك
 الشهوة الحشرية لا تشارك في انصاف ولا يغير من حبه من
 هذا سببها من قبل ليدفع في وقتها وما تحسن اليه هلك
 والخبر له كرامة هذا تحنها واما في نفسه مقراة من قبل
 ووصاياه اما ان يجره ان يهدم كمال في العز ويزيلها من
 ولايات يا هذا احرب ان تحفظ الرعية السهلة لك انك قد
 بعد انمقت من المراء وعد المتور انهم من هوان انما
 بالامل وشارك في الاكل مستعد في هذا السبب وحيث
 كما السعد ونجدة الا حوزتكم الا انتمعد في مشور الحاد
 الحبيب اهل اولي بالصدق من ثمة في واغضب لرضها
 واكثر واسعت اعينها وقرها انما كانا غريب من عاهة بول
 حطت عنهم الذي كما وعدنا به الا حست لانه الالحاق

انسان

لسان اية فو عاشرت تلك السجدة حتى ان الرعد منها مع اعينها
 لا في سبب سميت بقرية خير وشر بان كدة وترون فتصبروا الا في
 بالعلمية تلوها واولم في هذا بقليل فان كانوا يراون نقل المثل
 الكمال الا في محسن وفاقا طير شيئا يظهر لنا معيا لانه ليس
 لا كبر سوا فاعلمت انهما قد كانا بغير ان من الاخذ لكن
 كان من سببها هو سبب انصاف وحيار الوصية ان يوصى
 في هذه القرية نفسها اخرج منها بها اليها الشامل لها اذ جعل
 فيمن لم يرض عن هذه الكرامة فلهذا السبب ان السبب كان
 ما لا يدرك ما كان ولا يفتحت اعينها وقرها انما كانا غريب
 حاور في الرتبة فربما من الحنونة الملوك ما خدعنا بالثقة
 في الحرب الشامل فامرودها اعمال وصية الله الى قرية ما
 في رتبة ما كان قبل هذا فتمت ان يدية هذه مفتوحة ولا فرق في
 في رتبة ما كانا غريب لان اسمها الذي من العلوة كانت
 في هذا الدرس طوبى بعد الاكل اعني تجاوز الاوامر اخذ
 في يدية هذا سببها حتى انما انما سترقنا بالرحمة
 الحرب لان عدودهم في لعة الوصية وان الربا المجدد اعني
 من يحدو من العلوة الذي كانا لاسية في ذلك
 عباد ما في الاحاسر النقي واحد فيهما في ارجو من
 زعم وحيث ان في الشية ومنها لهم جاز في العز في السمر
 في الحبيب في مشورة الحال مراد علوة واحد فيهما في ارجو

موقف عظمها لانها كما لو كان هذا قد مر وان قد
 جيتا لثاويرا النية وقوله لها من هذا ربح خبيثه الخ
 هذه صوت دك لثرايه ما سب لها القطار فقط انكر وانه
 خاليس وقارب من الجودات لثرايه لما كانت عمه الاكل من
 المقصه لهذا السب فان احلوا وانقضت اعينها وانه من
 الاعين الحسنة للرقم الحشر المقتل لانها لما كانت ورا الزم
 احتاجت لك بالمرلوا او كحسان وهو لاجل حمل السب
 التاخيرها السب عروها ما دامت تفت ان اعينها انقضت
 اعينها جعلها ان باحدا احتاجا ما للمركب والسقوط
 الجيد الذي كما انتمت ان قبل الاكل واما ان هذه سبعة
 الكتاب ما تنفع في موضع اخر فانه ان امة حار عدا من
 من السيادة تاهت من السبي من صوت واحدة وحلب
 ترصدت من قمر ومع الله عيب ما جرت لثرايه من هذا المثل
 تنكر لك السب فقط ما اظهر ان قوله لثرايه من القيسر احد
 كان من حشر القلوق هذا الذي بعينه وعن مطلق اخر سئل
 من عاقلاته يقول القائل فاذ استيت سيرة مفرقة خيرة
 لان لثرايه من الما حلين يتدرون فيقولون ان اد مرصدان كل
 من السيرة حلي مفرقة الخيرة واسترو هذا مبدع على به الجهاد
 ولهذا السب عندما ننظرنا منظرنا مثل هذا ولا نترصدنا ما هذا
 قد مر في القله المفرقة من لثرايه للاسنان ويناد ذلك في ريب
 الاما الذي وضعه لكل الخيرة والصورة والصوره والصوره

حفة لثرايه التي لا يوجد ما قد اهل للثمة الاثيرة لا يمل ان
 ان يكون هذا فان الواضع هذه الاشياء والسببي هذه السببي
 النجسة من المرأة حشرنا قد اقلنا ان يكون لثرايه من الجود
 السرايا او لما هذا لا يمكن الحبيب على الخالق لثرايه يكون
 وماه ورحا لثرايه ان المقصه شرا لثرايه من هذا النظر لثرايه
 قد مر مفرقة وكيد وهذا السبب سببا لثرايه من هذا الميراث
 سبب داني لا يملو لثرايه من هذا لما كان يجب ان سبقت الخاير
 الرضا ولا اذا حطها رمل للمقبول واما ان سارا ما لاجل
 حذر راحة فهو طام من الرضا تسها من الموارر سبب هذه
 الزور راحة الامراء بخاطره المحبة ان الله قال لثرايه لان لثرايه
 من السيرة الخيرة وسط العرو ورا لثرايه من انما كما قبل
 الزم لثرايه لثرايه لثرايه من هذا لما كان بعد الاكل فانه المثل لهم
 في ريب المعوية من اذا المحمل الميراث ان يقول ان السبب
 حشر مفرقة بالحدود السيرة من الاكل من السيرة الذي كان قبل
 الزم معمار مفرقة هذا قد مر راحة هذه الحكمة كان مفرقة
 للثمة المفرقة ولكن يتجه لهذا جواب وهو ان الثمة والمفرقة
 وقد صنعه السبب مفرقة اي سبب موافق للعدا واي مفرقة
 وما عيب الاتقاد منه حشر مفرقة واي سبب ان سبب الله فاذ
 يكون الانسان الحيوان الناطق ان يصح لثرايه مثل حشر لثرايه
 ما يذ ان يقول من مفرقة الكتاب قد مرها حشر مفرقة خيرة
 ما عيب قد مر لثرايه ان ان لثرايه ان قد مر لثرايه الكتاب

لهذا التسمية الشجر مرقه حبه وثر لا لانه كان قبل هذا زمان
لوقت لم يزل بهل هذا حتى يقول المراء الناطقه للمحبه قال انه
لا ياكل منها الا ثمره فقد علم ان النعاب هو الثمار ارجل النور
الكنهه الا اخذها تحريم المرقه الحسيه ودمها من النعمه والسماه
الملكه من الخلقه بعد الاكل منها لهذا الحال سماها مرقه حبه
وثره كان راحه طاعه انه فيها كما يقول اسكات +

العظمى الخامسة عشر

في سنة الثامن من الخيرات أمره لاي حال قال ان
انفسها العصف وعلما انها ما عاريت وعلما لانه علة وفيه
نحو حربة حروث فاقصوا الى المظرب كحربة كمارا فغير
بعد لعل ادخار وصب السبد فخطا ورثته وحللا
ثم جازنا نمل في من امرنا والي ابي حصة الخطا الذي
كان من هذا سفران كلاله ارضين فحلا في منزله من الزر
هذا سراجي الجريد روية لانها ليست تفيدنا من الحلو
نقد وشر عذرا الي غاية الخزي والافاهة وبعدنا الخيرات
المحروقة الانا وترع مسائل دالة لكن للاجمل الوقت
نما اذا ما توفرنا على شرح الخطية التي من اكل الشجر والمغيب
التي له للاسان فها ان امرنا ان نغفل القول من هذه الشجر
الى غير العلمين ونظر ما احدث هذه من الشرور واسباب

ذلك من الحيات والاولى ان يقال ان الشجر لم يدخل الشرور
فكر الامار والارثاء والنهيح في حفظ الروميه صنع ذلك
تمك الشجر او ليجب الحمار لان يمد مد العود في الموت لك
هذا العود حول يدمر الموت تلك امرجت من الفردوس وهذا
رقانا الى السموات تلك من جرداء خلال واحد وجبت عاي
معا باخذ صفتها وهذا امار يربك من اوسان الحمار والود
ويحسنا الداله عند سدا فاما اقول ان ندع اذ كنو سدا
تلاخ هذا العود المحي ويمن الامام المصدق للتقوى
حسب ما يقول السيد بن ابي طالب الجندع الامام
والتهوات ومعنى قوله هو هذا الواضف بنو سدا
بالحال قدما قولهم رده حاد في الجندع
سماير قال النضر ولولا سعيان نفوا ويظن اعطانا
المفعل نحو البر والواضف لسان الشيطان للرقم هذه الامور
التي في الحاضر لا امر عاج وهذه الخه ذات القطر
الى الخوازي العاديه الساكنه ونزل للخطوة نحة الامام
وتلك الخيرات الموقوفة المحببه ما يتبع الشجر الذي
استع ابيه ووقع القدر المحبوا القصة والاشكر من الجلال
الان ود انا زالي اباد الدهور امين

المقالة الثالثة
الحالة الخامسة من كلام الله

المقالة السابعة

في قوله
فانقذ
لا
دور
ار
موجس
تسعات
لاية
هذا
لشرا
لايه
نهاية
اللام
تخففها
والله
ملاحة
لاجل
فناور
في قوله
فانقذ
لاية
هذا
لشرا
لايه
نهاية
اللام
تخففها
والله
ملاحة
لاجل
فناور

وحتى اي قصته يكون المحتال عليه ما احتيا الا هذا صفت
الا اني اما للموتاني ان تصفوا اصنافا كما فيا وتصفوا الى
الموتلات بحون جمل لثنا ان لنا اذا مارا يا العاقل ما
على من العاقل ويحضر الى الوسط المحلوم عليه معافا
وجاذا قيل مع رعدة جنة نوزي ان سمع ما ذا يقول القام
وماذا يقول ويحارب المعصية عليه فهذا اولي كثر الا ان
ان نفعل اذا رايانا الى الضيقه بلنشر بحامه المحلوم
منه الا اتم ان بالضم في الامة استعابون كمن من
الله للبشر في قاره الناصر على المساوي للمعصية
بمفروقه الرب الاله ادم وقال له ابراهيم من يفسد سوال
يحت علينا ان مدله نمرود مودة الله للامام نيرانه دعاه
نقط تلكه واستغاه بصفه وهذا الاشاع الناصر في فعله
السنه مع المساوي للمعصية في الحشر والمنازل في نفس القصة
وفيه علم انهم اذا اجلسوا على المير العاقل لمعين الحكم
على فاعلي المباح ليس من حلوته لما في الجواب في وجوب
لهم بهذا كرموان قد نالهم بفعل الاعمال الشنعة المحب
لكن اما الما لم نصيب واسان اخرواق يبروا يرويه على
المحلوم عليه نمرودي ايضا اليه ما تنفوه يذاك وهو عاقل
بالوفه اللقاه وقد ساهم بعض الناس لكن الله ليس هلك
لكن اذا نزلنا دعاه نمرود وما الرب الاله ادم وقال له
ادم ان انت انتنر لم فو موضوعه في هذه اللقاه البه

انا

الاستغافك مله لا تنفك ولا توقف ولا وجب المحار
الذي لا يجسر على فتح فوه ولا تحرك لسانه ونبك الملاح كثر ولا
قوله ما زلت فله قوه عظيمه مع عظم المحبة لانه يبرر له بها
بالا لانه اذا كان نريك في جهة اخرى وقد انفك الان
في فوه ما منك منو حجابا لا اخر وقد وجدك الان للعرب
شئلا سرات وبراين كمن نريك هذا ومن فاذك الى هذا
المعار بلير وناقب استا مل زوة فذاك هكذا وقد راني
فاه هذا غير هاتين من كان لك الاحسان بالفتنة من
لك القله في انتراع هذا اللباس النجيب الذي كنت شئلا
يا ما هذا الاموال العاقل بفتنة اي زوجه تدرك سارفت
في حبه وسفك فله ما احدث الفتنة الاحسان من المحسن
الملك احسانا هذا تقدر والرافك الى كرامة هذا حلقها
بهره فت رات محته ان شئ منة القل حقا مثل القل
شبهه نمرود وبراين لك هذا الحبر والخون زعفر صفت
وعطك ما شئ في الفرو ورجزفت وها انا عاقل وعزفت
فرا يدك املك عروان الا ان تكون قد اكلت من الشجر التي
وصفك الا انا كل منها وحدها اجدي نراين لك المعصية
النمرودي ما هذا المسجد والمستقر من استطاع ان يظن
بهذا الا ان تكون انت القله في عرك او تلو قد اكلت
من الشجر والله استك الا انا كل منها وحدها انا ما محبة

السيد الامام زود ان ملاحه لا يسهل ان قادر او شئ الا بهل
 المزمور من المراسم للاجابه لك بوجوب عليه الفقيه اذ عاين
 ما كان ربه له تغر عليه واجعله وباله واستدعي منه الجرح
 وايضا انه على انفراد مستديا اليه الى الاجابه في ادا الجرح
 محله بغير حاشي محله للامام فمخوفه بعد تجاوز هذا حد
 حود ما لم يهد حتى ادا ما السبب الفقيه على الحكم عليهم
 لا يستعمل بهم الاطلا ولا يظهر افرام جماعه الروح
 لكن يستعمل قول الروح والسعفه من حكم على حاشي اقصاه
 من غير الماواه في المحسن نار حيد القضا بالثوده لان الكتاب
 الا لم يستعمل مثل هذا الشارح على الاطلا في كل مكانه
 الا لانا طيلنا منه الباركة ويثوده ما الى الفقيه حتى يسه
 نحلح السيد المقدس المستر وقال له من ابدرك عاين
 ان تكون قد اكلت من الشجر الى اوصيتك الا ما اكل منها وضا
 ما عرر ارب استطعت نرف هذا وتزوج بحركي هذا صفة
 الا ان تكون قد اسرفت في الشر وعادرت وصي قائل ايها
 الحبيب فرط صلاح الله من وخله كب مما حله بمخاضه الحبل
 الحليله ويكفر تكون من تجاوز وما ياه من غرك اكل عاين
 ان تكون قد اكلت من الشجر التي اوصيتك الا ما اكل منها ان تزل
 رشح هذا ايضا حاشي من رفرم القاني ضمنت عليك امساب
 الاستقام ما احدث عليك محل احقا واعطيتك اللطاف
 على كل ما في الدرد واد وبتك الامتناع من ربح واحد

لكن

ان كان لك سيدا وان الطاعة واجبه له عليك فاحذر ان
 تترك ان يراك حتى لم تكن في هذه المشقة وتستعير هذا الشجر
 الواحد شئ سارعت الى الاخصاف بالوصف المعروض من
 والقب دالك في رد اكل هذا محلها فانه سعة مات لك
 اما بعد بلك فذكرت لك هذا اما قد ارة قبضك عن الشجر
 عود السجدة وان احفظنا شاة من اولي هذا السبب شيعنا
 من الاكل في التقا في مثل هذه الامور في ادا ابو هلك
 الطاعة التي الذي سققت القضا ورأس طهر الخلاف
 بعد عدا راد ادا وامتحت لك الاشياء كلها ما لا
 يكون في عيني من انا حتى اياك الحل كل الاشياء الا خسر
 والاسام من هذا حد لا تخرج يدك منها لك
 فاك سمعت في سورة النرا بها هي المالحه والوجه
 المصديب من وصي راجبا بعقلك هذا المقطوع بالما
 وعادرت على اها له من ابي واكلمت من الشجر وعادرت
 بخره ما سلحكك العرر والامل اليك من تلك المشورة
 ارام مودة القاضا شاة من مراسم السيد ولا طمعة
 الا عظم الشارح الذي يملك كل قول وفكر انا يم بين السوء
 وتزله من ابدرك انا في الا ان تكون قد اكلت من الشجر
 انرا ومنتك الا ما اكل منها وضا وبترا ببع له اياه الجرح
 في عاين عاين الحزم هادي خاتمة موقته للبشر نسفي ادا ان

بشر

سمع ما جاء اليه وحسن عليه القضية رفقاً لا دماً من المر
 العواطينيه التي ياولني من البحر ما علمت ان هذه الغوا
 اهل ان يرب لها رفقته من يلدن وانه ان يحتد السيد
 الى الحوة الوديع هلكي والقال بسلامه ما اتناه لانه
 لما ترك حاطر بكري الامام وطول المرحوم له حيا
 الجرح وقطع بالروح في انه ناصح لا دماً موضعاً فقال الذي
 اعطسها هي يا ولسي من البحر فاكلت رفقته على ارضي
 اخطأت للمرأه التي اعطسها الى قلبك ان عداها
 له نصيباً ساخر في حارة في هذه الرلة لا في ما رجو
 انها ترسخي بهذا الخزي الذي لهذا السب لكي تكون سلوة
 وقرأت ان خولسها اب او روتها التي فهي اذا ما ولسي
 البحر فاكلت ولست ادري اذا حركها الى هذا الفقد
 بطر بهن الا يزال انها مع القدر له وهي هذا عديته كل
 تغفر لان اي غفوا ستجف ان المهمل المراسي والاسم
 لوما ياي والمعتقد في عطية المرأه ابها اولاً ما التمدد
 من المتولات مع لان المرأه ان كانت جادة عليك ما اعطى
 لكن الرصيه التي وخوف الخطا قد كما ما في ان
 محمداً ان تهر من التناول الفلك كبت جاهلاً لا اعلم
 ما قلت بهذا السب تقدرت فكل لك انما ما ياكل لا تهر
 من الامور الا ان وان كانت المرأه حركت في جوار الوص

لا لك لت مقيماً من الامة اذ كان الاقرب بك بعد
 مقيماً من الملك وليس الامتناع من البحر فقط لكن وان تخرج للام
 حياطة الهومات لا لك وان كما وهي من رايك امدت
 ما بال ما هذا فكلت النظام وليس انك ما سدت امرها فقط
 لكن انصرت ان معها ومن حيث وجب ان دعوا المجسد
 المرار حيث الامور الكفد فتع الرار للجد ومار الاعلا اسفل
 لهذا السب ما طاعت النظام حط الان في مثل هذا الحال
 بعدت من قبل هذا مثلاً سها هذا تقدر في اذ انبذ
 ما سعي مروحك من خيار هذا تحلقها لئلا كانت هذه الاله
 لها نصيب لك ولا تحيل السب على اخر اللة الا على سبك
 ويصحبك لا لك لو لم توتر الامات المرأه قدت على نهول
 المنها ولسي انما ما وضت انماها حديتها عظم فقط ولسي
 ان السار له مع سهولة هذا تقدر وان لم تحطيا لك ما عهد
 انك تلك تلك طنت اني بدعتك ولهذا السب ما يحج
 لك في الاكل لا اعطى المطامير وكي يقوم المرأه ان على حدي
 انك وقد حسنت الملك احساناً ما جاز من اعطى خطراً واجله
 قدرا بعدك لك بالامتناع حيلة من قوتك فيما تورطت
 منه الان للرادتها ولسي بهذا كلة ها بالبحر قدركت فوط الهة
 وسعدت ونبلة فلا تسد القلة على المرأه وحدها ولكن الى كسل
 ومثلك طما فاضل ادم مفاوضة تشاها واقام القدر عند
 فخطا ما امتاده السب الى المرأه كما نزل انزل الى الجسد

لم تزل تسجل واعلم انما هو ما عرفت بهم وقال الله للارواح
 هذا الذي فعلت بهم ورحمتي الرجل وامعا الحجة عليك
 وراحمنا بالاحبة اليك في النخل اني المرفوعة اليه لموارثته
 والى هذا السبب حانت لي بتقدير جهتك وناله سلوت
 من احبك اذ انت نزلت في الجسر والطبيعة لاية مالي
 انتما المراء فقلت هذا ولاي سبب مرتب على خري الرجل وشد
 ما المصقة العار والمك من هذا الشر ما ربح المذنبه التي
 ما حصارك احدها بها وحكمت رحك ترمك لك فيها ما اذا
 كان من حركه المراء فمعه الحبه اودي ما حلت انظر ايضا هذه
 بماية الزكاه تسم المذنب على المرات لايه بما ان الرجل حال العلم
 على المراء فقال المراء اعطني فاحمل وعلدي في احب المراء
 اعرفه ما الحان فقالك الافر من حدي ما حلت رحت ذلك
 الوقت الحبيب سبب لما هذه المراء مشوره الموقه ما حلت
 الى هذا الحريه اذ حدي ما حلت لا محرابها الاحسان الموقه
 على الاخرى للرجل الثاني ما حلت ما حلت من ههنا
 منقعه حبه لان محضر الحار من مبلوا هلقا وسعي
 الحافضا اذ اتفقت هذه الامور كلها ما لمع الاستقصاء ان
 نعم كثر المتولات الميري فلما نامل الرجل القابل ان المراء
 التي دفتها الى هي اعطيتي فاحلت ليست هذه من رحت
 ما حلت المراء والنبه والطوبه اعطيت نعم ولم يضر ولا
 وهذه ايضا وضعت حوالا لم يقل ان الحبه المرحه فاحلت
 لكن ما اناك الحبه حقه ونه كانت هي سلقه ما حلت

لا تخدم الافر من حدي لان عدو خلاصا فعل هذا الوتر
 وادخل المتور وخذ ولم يجر ولا اكره لكن المشور الموقه ما
 الحبه التي لفعل لا حاد في المراء مشوله المراء متقاده التي
 تصليها الحافض من الحبه احلى ما حلت كسر الان السيد
 الطام مقتضاها منها ولم يضر لها ان يولا شائعه
 لانه ما له من هذه الاشياء الميك غير حبه بها لكن ما ربح
 وعلما فاولي يظهر حامي يوده لا ما ربح لها وانا المصير
 واسمها الى الامر ما حلت هذا السبب من سبب في الحوان
 ما كان واحدا ان يستعمل منها نوع الطفان فلكي يرحم
 من سبب من حبهها الامر التي بالمتولات لانها ما حلت
 من رحت ان احلى ما حلت اشارة الى تلك المشور الموقه
 في سبب من الحاله الحبه هي ما حلت من رحت الكل الموقه
 لا حله من رحت ما حلت قبل اذ من رحت حبه ذلك المراء الى الحان
 ما حلت من رحت كل واحد منها ما حلت ما حلت ما حلت ما حلت
 من رحت لا حله لان المراء ما حلت ان الحبه ما حلت ما حلت
 من رحت الحبه من رحت لك المراء ولا حله ما حلت للاختصاص
 ما حلت المراء المراء من رحت ما حلت ما حلت ما حلت ما حلت
 من رحت الى هذه الحبه التي حلت ما حلت لعل الشرر الحاد
 ما حلت ما حلت الحفان ما حلت ما حلت ان الحبه ما حلت المراء
 في المشور والمعاد الذي اظهر حواء الانسان ولكن ما حلت
 في حبه ما حلت المراء من رحت ما حلت ما حلت ما حلت

لا دار من هذا شئ ما في هذا العصر الحبيب فلم يفعل شيئا
 مثل هذا لئلا يذوقوا الالهة المحبة فأتى ففعلت هذا ففعل
 الشرابي حزنه أتى اذ خلق هذه المشورة المهيبة التي تروى
 في قصص هذا تقدمت أتى في هذا الحشد على المخلوق مني
 يكون ما هو من كل البهائم ومن راي الارواح التي على الارض
 تنب على حذر وحولك وتأكلب التراب كل ايام حياتك
 وما من عذوبة سبك ومن المراه ومن زرعك ومن نكاتها
 من صبرك وات من صبر نعمة ما لم لي هذا النظام والاعمال
 الملبوس من المحبة للشر لا من عدا شر في السواء انما من اجل
 من اجل الى الله ولما قال ان المحبة كانت السبب فيما ورد
 في المراه ولما شرع عليها الجواب فاد اليها العقاب الذي هذا
 السامي في كماله وانما انما شرع على كماله لئلا يكون
 عدا لا يتقبلوا الله هذه المشورة الموقفة ولا يتخذوا حيل
 كرقا ان يقولوا نعم ان كان المحال هو العاقل والرجب
 المشورة المحبة فلهذا حاله ان هذا العصر هذا هذا المحبة
 وهذا قد لا يكون محبة الله لئلا ما انني شئت فقال ان الاله
 المحب اذا ما عاقب قاتل وقد يشر في محبة الحسام الذي منه
 النفس على هذا الحد فقل الله القاطم لما كان هذا العصر قد
 وازر لم المحال كمنه انما اورد اليه هذا العقاب الدائم لكي هذا
 المحسوس المصور في فكر في ان هو ان هو ان لانه ان كان هذا
 الذي خفي هذا الامر الذي هو كالاته قد اشر على هذا الحشد

ويزيد

والمجد لا يلاي لا يكون ذلك حذيرة والاولى ان تقول
 المسح فقل الى الامام جيل الاقنية اذ يقول للقائين عز وجل
 اسعوا ليها الملاعين الى النار التي هي المدة لا الجبر ولا
 لا عود من القدير عندك وهو القابل لتلك النار التي لا
 تطفا ما اذا يكون اشد شقاء من ان يمت ربي القوت ففهم
 هذا معاني لاجل توايهم على صغر او قنوها تحت الدروب
 المدة لئلا قالوا الملوك المدة لئلا ان نخر اننا اشهار
 الفصل وانما الشرية المصوغه من المسح فاسمعه ايضا
 ما لا يملوا بالباركي التي ارثوا الملك انما من قبل انشاء
 الحما من ارجاء ان النار التي لا تطفا ما قدرت لدا ولما نحن
 سلوب ان لم تكن فاذا ما نخر اسعنا التطرف في هذه الامور
 يسمى انهم بالسيرة الحيدة وينتقد من الرذيلة ولا يحد
 الله على المحال لئلا ان انهم ومنهم من يورد العقوبة
 الى اوسط الموقفة بالحجة في اذا ادر كنا ما به القصة
 قد فعلت ما به حجة الله للشر لا ان النار ان كانوا اذا
 راودوا الحاكم قد جلت حلو ما ما وقد اوجب العقوبة على المحال
 يعمد البوم لئلا لا يرحون الى ان يماين فاما من هذا اذ فينا
 كثير وهو ان نعبضه الشا لا نسطر اننا القاطم ليس وضع
 العقاب الشديد الذي في نعتنا هذا الجوهر المحسوس الذي
 يستعمله ذلك الشيطان الحبيث كالاته اخصا بالفتنة
 القبيحة ان ما ما وكف شفقة ما ان الحسد على المراه

ويزيد

الرب يري القصة ويقطع الاموال في اذنا نحن بالماخذ
كله تاملوا القصة من ايمان الله الرب للبحر يطبقنا
وماذا يقول وقال الرب الاله للرب لا تترك صفت هذا تكون
لنكون من قبل البهايم من سائر الوحوش التي على الارض سنسبح
عليك وتذكر وتامل الرب كل ايام حياتك وتساخ
مدارة منك وبين المراه وبين زرعك وبين شاماما فوسد
رائك وانت ترمي كعبه ان السخط عظموا المرحه
تاملوا الخدعة التي اخطاها السخط بالحبه عظم
وقال الرب الاله للرب لا تترك صفت هذا فمرا كنت
تخديت في هذا المراه والبر الى القل هذا السخط
وادخل هذه المنوره المذنيه ومرت هذا السخط القائل بها
تات اخرج هذه المذبه حلقته من حشر مري ودلت
اللبان الحبيب الهابط الى الارض من السموات لغير
حسد وعظمت هذه السب لما كان قد استغلك الاله في هذه
الرايل اضع لك المذاهب الداسر لكي تعلم ذلك بما تراه اليك
من مذاهب القوه الخايره اليه وتساب الناس المذير بال
بما بعد الابرحوا منوراته ولا يحجوا الى حقيبه نسي
يسقطوا في هذا الاشيا فسيها هذا السب يكون منور
سكل الهامير لا تستعمل حقاقتك وما ينبغي للرب لتستند
الرب كان لك مراكات الوحوش ومراكك ملة الشجر
تاملوا يقول ان الحب كانت او فظنه من قبل الوحوش

الرب

الرب على الارض تامل لما كان امر القصة ويرحس ولا حصر
للقوه هذا السب او رايها القباب المسنونه في ثلوث
تجاهه مبرسا مكره او انتم شيت على يدك وبطيك وتاملوا
الرب كما امر حياتك كما به قول ما لم تستعمل الخلقه على السب
لكمك انتم على الرورود الى صاومه المبران الماطف الرب
الرب وما ان المحال السام ايالك الاله لما حاز قدروا تحط
من السموات كما هذا المذبه امرا تامل بشكل اخر وان تخرج
على الارض وتكون لك فداقتك لا تقبل فيها مبادي
تخرج الى فوق لكن تكون دائما في الخنايا والخطايا والم
الرب دون سائر الوحوش وليس هذا فقط لكن صاوم مدارة
بيك وبين المراه وبين زرعك وبين مرقها ولا يها السب
وهو اسالك على الارض لكن واجعل مدارة الارامك نحو المراه
وليسوا فمرا مراكا حيل زرعها محلا دائما لك فوسد
رائك وانت ترمي كعبه لا تترك عظمه قوه هذا عقوبه
مفعله يكون دائما على رائك واما التي تكون تحت
تعل بها الحبيب القوه هذا المذير كبر اهانم يطبقنا
ما رجعنا فهدا ما رجي في امر الارض المسنونه وتاملوا
راد هذا ان تحفظ اساق المكتوبات وان يعلم ان كانت حله
تلك من الحبه المسنونه فليست ينبغي كثير ان يقتدي الحبه
المسنونه لان ذلك قد الحقه انه تارك وتما في تحت ارجلك
وحطوا على رؤسه او اقله على هذا تقاودون على الارض

والعقاب ثم لا يظن ان هذه قلوب من الوحوش المعسومة اردت
توله فقال وعلى قوة العدو اراهم العقاب المرد على آلة التماس
نما فمودة الله لانه لم يسي لانه ما ودا الى المرأة ان رايتم
هذه الحبة لما اخذت الحربة لهذا السب فاب العقاب اوردت
ولما اقبلت اولاً المرأة لهذا السب فمودة فتعقبت تنجر على
فقال للمرأة انك اكرامك ورمزك يسلم اولادك بالكلية
وتعودت الى مرمك وهو مرمكك اماست علاج السيد كمر
ملاطمة استعمل بعد هذا الحلاف الذي هذا صفة ما لزم
ورمكك زعم انما اما بعد ان يكون حياك لا وجب فيها
ولا غفلة قد كحل من وكاله فتوجه بعد ذات لا حشر
ثم مر امر الحشد لما لم يستقل هذه الراحة وباسمى لكن زفر
الحيرات فاهك الى هذا العدو لهذا السب اضع لك لما لا يلا
يريد حماك ونفا من مرمك واقم عليك يلا حمر ان الله
ما لزم ارمك ورمكك يسلم اولادك في الايجار وممر
سب حركك وحلق اولادك مبيد من الحمر الى قتل كرك
واما القلق في كل وقت بالاحمر ان المتولد كل يوم عظم الجبر
ونما في القضية لا تشين ساكان مع تعمر الزمان الى مرمي
ان هذه القضية هي الملامن المرمك لهذا السب ما لزم ارمك
وزمكك ورسلك اولادك في الايجار من مرمك ما لزم
واكرت القنا التي تدور في الضرر الى احتماله عند ملامن
فما ذت هذه الاشهر ما لزم القنا والام حلو الناشا

لما مر ما ورمك الاعمال وقتك الاوصاف التي لا عقل المرم
ومن سمرها ما التمره الا ان سمره الجواد حد ما بقدر هذا
تدبر هذه الحارات حقك المرمك الجلب المولد واركك تلك
الوجه المقطع للبطل فمكك الاستمر من مرمك اما حشر
فلق ما هذا حله واسم من مرمك وامن الحياه كما يقال
وتنمر سدا الولد في المرمك الحاد من تلك الامتاع ما ورمك
الى الابد الاولاد فاسيات بالسن كمر مرمكك وبراك ما لي
لنمارك من المازلان امل الحيرات لكاسفه سوله اما الحياه
المريما الحاضر وهذا فنديشاه ومن المامر ارضاي التجار
وذلك اسمر شطرون الحج الفطام وتكون الاخطار الجسام
وسعد الاموال الحسبه الكثير والمناط المزيروا حقا
في المامل منه وفان لا يرون المقدم هذا سيله بل ما ورمك
واختت بومر ما من هذا ابقا في الاخرين كما ان ذلك اسمر
ادام المرمك الارامي وبالمزاي الاعمام مرمك والتمك كمر مرمك
فدمر مرمكك اسمر او بعد نهاية الحاد حشر بها العباد
محمس ولا يرون معارفة هذه التسمية لكن اذا ما كان الوقت
مرمك ايضا في اللامه وقد حشر كما يشاي كل من من المرمك
كل هذه الحدة المراه ايضا فانها مرمكك التهور المقد وبجد
سلك الاوجام التي لا تقاوم وسد تلك البياي التي لا تدور
لمر المرمك ما حشر في المامل مرمك مرمكك سوله الت
الحين قبل الوقت الملامن مرمكك مرمكك ولا رومة ولا

حور لا ابره منكم ولا حجة ورمها كان مبتا وبالميرفت مراس
 الا ابا من حاله مينا وعلى من الامور يمينها وتحتها كاشا
 لها ما فانه يهدى سادوب ونز المير مرحد التي الي هذا الحد
 زرع السيد الاله اللد معا والبهي في هذه الحرة هدا
 السب قال سا لرا مرانك ورمها لك والتمح نلدس اولادك
 ويدا ورا سدا ستم سهد للشد سيد ونس حامة الوجع
 ويدا مر المستر فقال المراه ادا ما ان ورت وادها يكون هدا
 رت لان ساعها قد صرت مر لما وحي ابروت كيف يبر من
 اساء اتاها وبقينها السهم والخبور قال وادا ما ورت
 الطفل ما ذكر المثل لاجل الحدة فان اساء قد دلها فاف
 القائل ارا هذا الاصل من المير ادا سافقة هذه العزة المله
 وفها لا اخر سدا اولادك ومردك الي مرجلك وهو مرس
 عليك فاما الله الواد لا امل جاز المراه وما لها هدا
 نالما سدا البدا خلفك سادوب في الكرامة اوت ان توب
 سالا في الكرامة نفسها في سارا الامور كما قلت رجسك
 المراه على الكل هداك واما كل من المير سدا في ساد الكرامة
 في سيني هذا السب اوجت عليك ولما ترك المساوي
 الحدة له واشارك في نفس الصبيغة والدي من اجله خلفي
 وحيث الي معا وفة الارمير واسعدت وتول سوزة لهذا
 السب اخضعك له وامهزة ريتا عليك حتى ترى الي ساد
 وما المير في ان روي فتعلي له راس عليك جدا ومردك الي

رجل

رجلك وكونت عليك والافضل لك ان تلوحي تحت سطاها وراحي
 سافه ما موز ان تخفي بالفسحة والسلطة فتشهور في
 تهاوكة ان المواق للفران يكون ملجا والساق على الخطا من
 لان يكون مفره مفره فينبه في الهوات ولا يبر المراه
 ريت ان تكون مودتك المراه وان تسبقه كاتاع المير لراش
 وتري شد مع اللد وقد ملك المير مفره لراشاني التوت
 لا اي انا لمران نصير وقليل المير على المير مفره
 ولا تترك القامى جالك سافرة لان مدينا في الهابة
 بعبه وسفي سا ان سافرا اقال للرجل جدا المراه وان غاب
 فاده الهبة بالاد مره قال لا لك تمت واطقت فوله امرانك
 ولف من النجر التي اوصيتك الا ما كل منها ويدا فلنوم
 الارمير من غالك الامران تاكل كل ايام جيا لك والشوك
 ورا سب لك وناكل كلا الخفل من جيسك تاكل
 حركتي ان تعود الي الارمير التي منها احدث ما لك ارض
 وان الارمير والارمير تعودان العناية بالاسار من جيا
 ايضا سب سب سب سب لا يستوفيو الوصف لكن سفي لسا
 ان سمع كل واحد من المغولات بما لفة فاما الاد مره قال لا لك
 تمت موت امرانك وامت من النجر التي اوصيتك اه لا تاكل
 سدا ويدا ما قال تمت فوله امرانك وامت من النجر وامت
 مشور على صيني واما جيت الا ما كل من النجر الواحد
 التي سبتك من الاكل منعا الذي امرتك بالاشهاد من النجر

ويستعينه من قسط المودة لا انما تترك له لانهم حاسر لم يزلوا
 ينادون بويل اليل ادا ما خرج من مرقعنا لا تاتوا والمجالع الاولى
 تعود يسمع ولا يظلموا على سماع القديان الذين لا حاجة اليه
 لكن ليعاين من يظلم نصا في المنزلة - ويذكر يظلم بعضا
 باذا احد القاضين زاد في جميع به المضي عليها وليكن اسما
 وهو ما حال السب على حبيبنا وما حوى احوال القلة على الزم
 وكو البارك ماري ونسائي تمامه واورده اليه القضاة المتهتم
 مع القم ورجح عليه السجط العظيم وامه هذه العباسه
 النجدوعين واسم من واعلم انه عدو له بمحابه بها لانه
 عندك كندل من مرقعنا انتهار المرأة والقداة الموجه
 البها والاولى ليقال العرقه زاد اما انتم ذكرتم المنزلة
 لا دقة واخطرت بها لكم بدني القضيه ما انتم واني الارض
 يقود من رحاما سدهلون من رحمة الله البشر التي لا
 وانه يدان من انا ارض والى الارض يعود وانا ان تفكها
 على الفصل وهو ان اردت به سوهل تلك الحيرت التي
 وصف الله المحبة لله ربا يسوع المسيح الذي منه له
 مع الروح القدس المحذالي ابا الابدين ودم الدام من امين

المقالة السادسة عشر

المغالطة

في قوله اذ لم يراة حوك اي انها جعلت الاحياء
والله لا ادم وجناتيا جلوديه والبشرها
اشهر من حجة القاض للشرعانية فحكما مقفلا حازا راسا
الاحياء انعموات لبي عوف المرقب بالطفه لثمن العلم
المعروف في المحرقة فلو فمها مودة الله له تامر الا حصر
كم فائدة ما لا المتول في جملتها قضاء وشاهد ما كين عز العز
لا يملك مقدار العدم اذ هو وحرك اشهرها من الخيرات
ما نصبا ما سرها وتفرقتها من ذلك اليها الذي لا يوصف
وتلك الحياه التي لا تنقر شيئا من الاملاء ورايا خيرة اليه
وعزها من مبادر الرأى انا وكني جعلنا عارون من تلك
الخير وبقرنا في منزل من الحركي لهذا السبب او قل ان شقق
وان يكون رلات دسك لنا دواء وفيها ما سبب استيف
فان عوبه الذين خطيرون هذه الخطايا بنا بعد اعظم عذار
بالهم لم ياد بها الما الا لان الذين يحرمون بعد هذا تلك
تبرير اسمها التي حكم عليهم كاحكام على المتقدمين وهذا فقد
نرى من الملم الخليم اعني الطوبان ولكن القابل كلن اخطا بلا
ما يورعه ما سببه ان كلن اخطا لا يشعه ما تشعه بان

واما قوله بهذا معناه ان اياه ليس على الدين مثل الناموس واما
 بعده لكونه ليس بقدر الخطيول بقدر الترفيع عذابا انقل اي
 ان اولئك تكون مغفونهم خبيثة لاجل ان ليس لهم من التوبة
 عنهم ولا توبة واما الدين امرنا بالناموس والناموس يدون
 بعونه ان هؤلاء لما كان لهم الناموس على ان لم ياتوا بثلثهم
 احطوا فان معناه اولئك جعل الفعنة عليهم اجسام
 واعظم لكن ينبغي لنا ان نسمع المبرور البور وسائر ايام
 واما حوك الذي معناه حيا اي انها امر على الاحياء
 اياه اللسان الاثمي لحي ولا هذا ترك للكره لعلنا ان ادم للكره
 وضع التسمية له بنول وسماها حوك الذي معناه اكل
 اي انها منذ التصار سها واصل واسار للكون بعد هذا
 من اقلنا التسمية موضوعه للكره ما واسباب لنا اكل
 اياه لحي لم يزل المحلوف منه وهما في مثل هذا الحرب
 والتفريق وضع الاله لادم وامرته ساما جلوبة واسمها
 اياها فكان الاله الجسد الذي له ولدوسيم مزي بكل فم
 وسمع بكل رفاقه وسمع ومعندي ما عذب من الاعداء
 ولا من اياه الكبر ومنعزل التره اربوبه بناية النسخ
 والتسقط اذ اماراه اخير بدسقط في مهاوي التذليل
 مرفقا الراحة التي كان بها نفسه تلك ثلثها وحضه
 تحت سلطانة وبيرة من السمال وضع عليه تريا حقيق

عسا

من اياه لكونه عارا بالكال ومشتقا فذلك يدل انه المحب
 للبشر بايها لما حطلا انفسها عبر ستخفيف لداك اللسان
 والرعية الخطر الشامل لها والجامل اباها فوق اللوازم الحسد
 فذلك اليها والتمتع المدين كانا مدحارها قبل التبع
 في هذه التربة الترية وامرهم جوعها عانه المدة على سقطينا
 رجا واعدادها متقلين عاية الخزي وعبر عا في ساد
 مية سلا مبقا عارين ومشتحين حملها ساما جلوبة
 والسبب انما لان حيل المحال على هذه المعنى هي اذا ما
 القصد له وقيلهم بيسر المدة وخطهم الى قصر
 التوبة ولا من طرقي وهو ان يتركهم يوموعين في الحقة
 سار الى الماطرة لكن المهمة سوسا عذارها في
 حرق عظمة ولم يحجز فذلك اها لها لكر وي لهما في
 سوس هذا اللسان الحقيق مينا ليا لاي لسان حقا مونا
 بعد وضع الاله لادم وامرته ساما جلوبة والسمنا
 اياها لم يزلوا استعمل اللسان الاثمي من السائر لكن
 برفقة داما ينبغي ان يتقناه تقعا لا يقا بالانده ونفهم
 ان قوله صنع يد من امان توشحنا ساما جلوبة ذكره
 الحلاق لسمع الاقنيا المستقون نزل الدود المستلون الباب
 البقرة انهم يواكف من ايتا الممتات المستد الود الامانة
 حوب الطمعة الشربة لما حط الحلق اول الاجل انقص

لم يمتدحهم بمحبته المحمودة وحيث ان يقع عليه سبيلك فمقتضى قربة
 ما علم به ما جاز به مثله لان شهر من المجددي الرواينة
 ولا يجوز ان يحول القبر الجليل المملوء مرة للرجوع الى القبر
 سنة للرجوع الى القبر المملوء مرة للرجوع الى القبر
 اذا اتركنا ان لم نرنا بالاجلوبة لست اقول هذا ولا
 وبتك استعملوا هذه القباب والابرار السعيدة البش
 من احسانا على ان احسانا واداء انها لما اقامسا
 فوسمها تحت الملامر المروية الجدية وعدا التسمية
 الملاكية الفاخرة الامم وبرصعدا وهو ان اهل القبر
 ملا من خوف الدم لا لاسب اخر الا للذي لا يلو
 هذا الحيوان الناطق مضارفا للبهائم المتعرجة وجماعة
 الشغل فليكن اذك الباشا هذا الشغل لكرهها للشمس
 الحشرات وتعلما للعباد الذي قله حسن البشر من جوار
 الخلائق وليقول لنا اذك المستقلون مثل هذا السفع انهم
 لا يرون الملائكة الذي من خوف الفزع للشمس قد استملجوا
 القباب القربة وخرجوا الى جنون هذا تقدر حتى انهم
 يحجون القرب في المقتدر لا سيما حسن الشا بطهر لنا
 مثل هذه المعرفة احبب لابه حال جعل الجسد بهن وجم
 ما يتوهم منها وياقن النظر ان هذه القباب لاجل
 القباب لوق لا عزم من القباب القبر الذي سب

باسمه النويان بولس قايلا اذ امانا لنا المراء والقطر المس
 بها ان اساء الالهة ان يضيح ان يكون بشي واحد وهو لا يكون
 حسدا يا ملستور فقط لا تعرف ايضا الالهة ان اساء
 القباب وقال الله ها ادم قد صار كواحد مني مفرقة الحيرة
 والار ولا عديد واحد من شجرة الحياة ويأكل وحبها الى الارز
 لاجل ان لم يرد وير النعيم له بل الارض التي منها اخذ
 معناتها قال الله بفرم وقال الاله ها ادم قد صار كوا
 حسدا مقار ولا طفة هذه اللقطة يسفي ان يتعق هذه
 القباب منساة لبقايا الله لانه يوترها فان هذه القباب ان
 رية مثلك المديقة التي اخرجها من المحال بالارز لانه
 ما قال ذلك ان القباب مستعيران كالالهة حسدا على كل اهل
 شاة الاله لهذا السبيل اذ ان يجهلها ويتردها الى الش
 احزن من صغر القباب اجسامه المخلوق وتقام الطفيلان قتاله ها
 ديم ومار كواحد من ان هذه الكلمة الخشنة المجاورة تحتها
 لا بفرم هذا السبيلها وت بوضيها قد مرق ما جود والار
 ان بولك ما مرة الى ما املت بل الى ما الخشنة من مرقها
 ومار كواحد من اني مفرقة الحيرة والار هذا الشيء قاله
 لما محال المضل الارض وهو ان اقمينا ننفع ونستعين
 بالالهة عارفين الحيرة والار والار ولا يمد يد وتناول
 من شجرة الحياة ويأكل ويحيل الى الارض فكل حجة المستبد

لهم لوزن كالملة بارة اراشيف اسلوب حيرات القدره
 سر من السون الى اسمع عمنون في الارض متعلم جسد
 وميرت موب السرة انما ملكة في ملة واهو الامر والى وحطار
 اسفقت هذا المدة سب ملة ملة تكون جامة الاقال
 والحوار نوعونها انهم هذه الاحمال النفاضة واما ادم
 امره امره حوى وعده فمات ولدت مابن لما ورت العصبه بالحق
 واوصت المصه عليها انما تلطف الله بعدك حب
 حمة ما باليات حبر البصر فصح ان هي الحشر الحرة
 وقالت اقتببت انما ما ثا اراشيف الانهار الصاير
 حكم المرأة لايها لمقتد سطعة ما لفضل المرونة نكر لقا ومتر
 حشر المرأة ان هذه كبر حار المعاب سب وعظ لانها
 قالت قد انسب انما ما الله مرة مرات الصبغة هي
 حادة على بالو لذكر النوع القوم الملو هي التي محببة
 فرادها ان تلدا حاه ما حل لما حبس صوتها بالمولود ولما
 الاحسان عفيف بالكتاب لان سيدا على هذا الشتر مواد
 ما شتر اعتبارا لما لاهة وشرا المحسن عليها بقا موقر ان
 هذه لما المنة والولادة الله هذا الحب اماها ولد الحشر
 ان الاقتباس بالاولاد مع وروء الموب اسلوب جيمة ومتر
 في ظلية هذا الحب الله المحبة الشتر ممتا منذ البكرت
 الحري محبة وفي الحماة مستامر ممتا موقر القالبه

ما يولد من ويدر ان سوا امر من ملة من المصبي وما ويدر
 راعي الامانة واما ما بين فكان يعلم الارض الكنا لاهي فبد
 ترنا سحر من واحد من الولد وان اخذها سبت الموعى
 والامر من الارض ممر وما ربه ايام ان يتر فابن من المار
 الارض حمة ما لى كبر حالى الطبيعة ومع في ميرة المنة
 احدى سر رند الى هذه المعنى ليس اخذ الا الامر التي حب
 لم تره ممر من الارض حمة للثلاثة تمام وكر ان
 سبى ممره كسند ممر الاجار التي حامر العيان
 سبى ممره ممر في ممر في ذلك تكر اسفقت حسن
 الحرة وحمل المية ادمت عمل هذه الاقصال لاه الله ممر
 حمة رجب ولا ممر في ما ممر واما ممر لاجل محبة
 ممر في ممر ولا حل حمة ممر ممر ممر ممر ممر
 ممر ممر ممر الطبيعة الناس المصلة وما ممر ممر
 ممر ممر ممر الاطلاق وباطلة استحق التزل
 ممر ممر ممر ممر الى ممر الى ممر ممر ممر ممر ممر
 ممر ممر ممر ممر ممر الى ممر ممر ممر ممر ممر ممر
 ممر ممر ممر ممر ممر ممر ممر ممر ممر ممر ممر ممر
 ممر ممر ممر ممر ممر ممر ممر ممر ممر ممر ممر ممر
 ممر ممر ممر ممر ممر ممر ممر ممر ممر ممر ممر ممر
 ممر ممر ممر ممر ممر ممر ممر ممر ممر ممر ممر ممر

فاجمع له امة ولم يقصر عن السعة الا ان قايين بعد
 اهل بيته بعد وادويه وراجلها لم يمنع البتة بهذا
 المقدار من قدره وصادقته وفاقته وديته +

الغزة السابعة عشر

في اننا ان توانينا لصيرة قد مضى الال هذا قد عرفه سنا
 عفا وافر التزم المدة واولنا نلزمه ما بقا يا اي
 انقول من بنا التامر ما جئتم وشم من نملنا بكم وقل
 انما علم فبحر نملك القول ما واصل حسن ما علم هذا
 المتع وهو ان تصبر بعد المشابهة وبعور النير السلام
 تملك ايها الزيلة وردوا الي ومايا التريماية الا صاير
 ويطلبه القلة لا سماع مثل هذه السالاة لانه ليس حيا
 ما بعد هذا يومك بعد واحد من الذين صاروا قبله وصل
 شيئا منه مفتة وحظي بذلك الدواب الاليم الذي لا يطاق
 حتى يعرف بها بعد اما الواجب اذا احطنا نحن من القلة
 نسما واما امرنا بها بعد سابعه هذا قد عرفه ان تقبل
 الكمال النار البقية والرد الذي لا يموت ومن الالامان
 الغلة القليلة وارجعهم وبقيت القديرات التي لا تار
 من الاله لم يفت لنا بعد هذا حجة ولا عذر ان نحن
 نحققنا واسترخينا القلنا ما قد عرفنا ما سمع ان نقول

لدي

٢٤

الاجب زان العالين اول سبلون لهم وابل الامايل والهاجين
 في الرد الى صناديق العصفه ما شد القدان هذا السبب
 بوس الله وتفرع وانجل الاملون وورودنا الى ما هبنا
 لا سعة فيه لكن ليسع الاعمال سمع الزموا لكي اذا ما
 فومنا من الصبر واعتدنا بالامال الفالحة مرعا هبنا
 سخطه ان نمر لجة تداد هذا العالم بسهولة وقد كسب
 بنا محبة الله للبشر فخطي بتلك الخيرات القليلة لا توعد
 التي قد بها محبة سعة الاسر الوحيد وراثة الدية
 لاله والروح القدير المحرابي الابد امين

٦٦٦
 ما بقا الاله لا نشا حشر

في اننا قايين لهايل احبه قلمنا ان البقية كما ان
 النور انشاء من العلوم لا يحض لما فوي من الاله وشم
 ولا كان منها عديا لقصفا فلك النصارا اما هي حات
 سدوا وهلة باسورة واسلت ذاتها الي ما اشتت من
 المرو والدوت ولا تختار القرني المواق لها قلوبا وصها
 ان ان دوت من المناومات لم ترع شيئا لكها فاما مقسبه
 لاسما عا مية فهي لا تقبل ولا منفعه واحده من الوعد

اسرنا به لا بعد للمرابها لا نوزول كاشا هدي الجرد
 الهدي به حرمته صدي في الطوبة لان المر الطيف
 المرحم الحدي ومعه في الازوا ما في القلوب
 لا بعد هذا ليرا اراد ان يرمي بول يصير عرا اذا الجرد
 راي بعد ذلك المردلة ولما كان يدخل انفسه افتره
 سعة من اهلها والاساءة بها حارة على انها
 حودة الامام وعرفا الواس وعرفا الملك فهو ينفذ
 رعا امر على الشريعة في الزمان ولا ينفذ من قبله عند وضع الزمان
 فلهذا على ان يسمع لغيره في هذه الموضع هذا الامر
 غير في دايما ان ينفذ ما هم عند صدور الى اي وجوه انما
 ولما كان الله تعالى عند ما يجر الحزمة ان ما حدي سعة
 ولا ينفذ ما هو فاسكر اعدا ان التام والخرج ينفذ
 موجه اخرى رماه الى الطيب المتور اليه مع قبا
 هذا محله انما احسنه من حصة الى القلوس
 وانما وضع اخاه ما الا باط المصلحة بهذا المقادير وذلك
 الانسان ما دفع الى الشرفا ان هذا الحيوان الماقت
 جليل وقطع لا يبا اذا ما يجر الى احتساج المصلحة
 فلهذا ما اذا ما الى الزبد بعد ضاع حقا الوضوء
 لير اذا ما سقط هذا الحيوان الماقت الا يجر في سعة
 معروف برحمتها كغيره في سعة لنا ان يطر هذا

ثم

برحمته وانه من ارحم الراحمين ما الى البقرة اما الالهام
 والعام موجه واما اليه ففأول ما انفس باول ما قبلت
 من حيث ما من النظران المعاضة مع حلت اما من
 ما من من طلعك نفسها اما طر يا لك يا سعة البروق
 بعد انما في نري انما انفس من مفعول الجسد
 لا بعد هذا ما الى البقرة وعرفه خارج الاحكام
 من السعة انك الان تجد اهاك الى البقرة وما لم
 بعد ولا الان فاحدي عمله بمالك مع حال الحار
 من القوة الاحوية على من الاحسان ما هي للمزما
 من مطلقا اقل يترك الملك خارج من هنا مع
 من سعة ما اسكر من الملك اف ويران نوحه ما الى
 من حدة ما وان يصير سعة في هذا الفعل الرمة
 بعد انما العسفة ما في رمة هذه الحقا ما الى
 من انما انما ينفذك الى هذا العمل الملك فلهذا
 من ان حمل به السيد القام به جعله ان دفع ملك
 لا ينفذ لاجل موتك هذه الماولة واما ما ذ صوع
 من الخشوع لست منك وقال ان عودته الملك وان تروى
 حبة دانه فكم ان يفي ان دفع هذا الراي لا يجر موع الاخ
 ان يفي من الما يجر ان ان ينفذ خا طيه به الخا طيه
 من حدة الدية المنقطة منه اي ان عودته هذه البقرة
 انما روى عليها اي ان تفتح بها هذا السيف

انظر كم مدار منظر هذا الذي هو ارضي ارضي من الارض الى
 البياض عبرها الى التواتر العلوي ووقن لذي الحمار
 الملك ما تاملتك وما حبسا ساعة فمك صرت وراحتك
 بعد اني من الارض بمر الملك اجترحت هذا النفاق
 مني واخفى مني الاله الذي كان في يدي ما ظن الله
 لفرسي حمل طوبى ولدي له هذا القتل ولما لم يكن بين
 كاري اذ قف على اذ غطيتك الذي لا ينسك هذا
 لسبب اوحب منك هذا القفافة اذ ما لعل من اني بين
 بعد و لان قد نفلت هذا واررت الى القمل طوبى لك الرب
 وسهت الى القتل من انت جسدك ما تملكون من الارض
 اقام ايها الودود فصل اللقمة لا يجوز ذلك غيب
 الا فلا تلتن ما تمل من قسط من اللقمة بما في الحسار ووقن
 بلس لم يرا ان يعلم من نفل اللقمة مقدار ما تنف هذه
 الهوة مني كما في المحلوق اول الاله قال هناك يملكون
 الارض من اعمالك فاذ في اللقمة على الارض مطهر الهوة
 الانسان والاممنا فاذ كان اعمل هلكا والاقدم
 والشروع فاذ ما لعل عفو قتل هو اللقمة لانه يقول
 منون انت من الارض لانه لما كان قد منق فرسان الحية
 اذ حنط طوبى الجمال كالآلة فذاق نك ما الحذبة او نيت
 اخبرت هدي وهذا عند ما جدد اخذه اخرجته الى اللقمة

وتلح

وتلح عليه واجتري القتل هذا السبب فاذ السبب من
 البياض ووقن من الارض هلكي وقال هذا الاله فقل اقبال
 انك نفسا فاذ ان الجمال لما ترك من اخذ ولم يزل
 الا حيا ما الطابوي الانسان الذي لا يمد يد اليدي
 ويرجع الارض من الى الحذبة التي لا يزلت الحمار هلكي
 وعد ما اني السبب حمل السبب الحية فمن رخص
 ان سبب هذا السبب قال له يملكون ان من الارض من
 من يملكون من الارض مني التي تحت ما هاتونك
 من حيك من حيك مني استلون يملكون من الارض الحية
 من سبب الدم انهم من هذا النقص والمفق من
 عه ابيد الالهة من ان اللقمة الا في ارض اللقمة قال
 انت من الارض فاستأداه تعطيك فوضها ان هذا النقص
 انما عاب عظيم ومقدار النقص الجسم من حيك نك من حيك
 سبب وسلاجه هلك وقيل الارض من حيك هذا الذي
 من سبب ان سبب انك الانقابة المزملة لكن يكون نك
 كره الذي يله من حيك عليك نكما وليس ينهي العذاب
 من هذا الحذلكن وسلكون واذ هزنت على الارض ورعشة
 وهذا ايضا من جيم من القفافة السبب انما والارض من
 من كره سبب قوت جسدك فيما ينبغي ولا حذر حال
 انما لك هذا السبب اضح منك هذا الاضطر والارض

لا يكون لك الوقف الدائم والمذكر الذي ما اخرجت
فقط شرطي علم الماطرون اليك ما شأه من قبلك
اما يوم مقام الموت الماتف الا يتبروا على كل هذا
الاجور خمسة مران بها خبرنا لك ويرون هذا العذاب
الحالك معك لتكفل الاضره والضره هذه صفته
هذا السب ما عمل عليك بالوفاة الى انسى الكائن
لدى اهلك ان تقاب اهل من الحمام على علم هذه
الاعمال معها على اذ اجبرت قباله قايين للرب
سبي اعظم من ان يعرف ايه عكس من ههنا منقعه
تري الخلاص ان اترقا قال قايين مرقى اعظم من ان منح
في هذا هو الامرار الكامل زعم ان الخطيه التي صدرت
عني هذا القتل قد رقا حتى انها لا تملك ان يغسل منها
زعم عاقدان في نهاية الامناع الزايله ايها الحبيب ما افه
لهو اربع واحد لان هذا الاعتراف ليس هو في اوانه لانه
قد كان ينبغي له ان يغفل هذا في الوقت الملائم عندما كان
مكنا ان يحضر القاضى عودته لئلا يتركوا في الان الذي
قلنه قبل قليل ان كل واحدنا اذا ما تقدم على معوانه
في ذلك اليوم امر من مجلس القضا الذي لا يترقب
بالذي قنينة تلك القنويات الخفية والقضايا
لله انما من مشاهير عظمى عظام ولا يحصل ولا

منقعه

منقعه واحدة اذ الوقت قد جاء لان الرب يحب ان يكون ما
وتدبر لا تومنا قبل حلول العقاب هذا السب امر من ان
انما ان احسنا ان نضع هذا الدوا الفحيت حينئذ سنسب
منه المنقعه وماذا في هذا العالم الحاضر تبسني ان تقبل
بموت النطب من التوبة عمارين تعرف ما افعه ان ليس
لنور واحد اذ اما اخر ساعد نقضا المشهود بقي
اولا نطرقه نكر نسي ما ان نقاود الى الموضع لا
قد لايف نفاين عديا ناله الكيد اي اخوتها ايل
ان عروني الوقت المبرمة وان عذروني وعل وليمس المعق
ولا يوف من السب في ذلك واما الان فهو من بعد
المنقعه فدان احد الامور نهايتها قدان فصاح عليه في
الصحح الا انه لم يسمع من ههنا في هذا السب قال
الحبيب ما افعه وانه وهذا اذ الوكان سبي وبع السيد
مريه ان كل الحود وفرط ضاحه لان لست خطيه
لست ووقعتت قلب محبته لئلا ما فان نحن اقلنا
من سباني الوقت الاق فاساتاه الصغر زعم وقال ايدي
ان سبي لا اعظم من ان تغلاني الاعتراف في الله في غير
وانه وقال ان اخرجني اليك من وجه الارض فاسحقني
من وجهك واسير مشهدا من غشا على الارض ويكون كل من
يعترف يقتل ايقول في هذه الاما من منقعه ولا

الى الامراء الهنود لم يميل دوا السحاب لكن صاف
 الكتاب الى ذلك القتل فخصي بذلك العذاب الالهي وجعل
 معه خالكا ومارا من الجن الملوذ ووضع لكل نوادر
 فيما بعد مثال الادب والقصص الذي قد قادم بها كل من
 لا يفرقا به من يقول لا يحسن احدا من عمل شيئا
 بذلك لا يخطئ في مثل هذه الامور انهم يحكم السيد
 لا يفرقا بين ما العقاب المترجمة الى انك اراد ان يودع
 حاك فقط لكن وان يعلم كل التنبؤ وما بعد ان يهرج
 بالكلية من هذا التقدم الرقي فها ان لا واحد مما يجر
 ذلك وتفر ما اشرح لنا الذي الطوبان ما ضيق بالرفع
 فان قايين لما قبل القصة رجع انتم له من وجه الله اني تسمى
 من من اياته لاجل ذلك القتل المذموم وسليحي ارمي جيد
 خالبا بعد نفع لنا الموضع الذي سلك فيه وبعلمنا ان
 لم يفرق بغيره من المردوسين اذا ما كان بالموافاة بتدكر
 دائما الامراء اني عرض لانيه لاجل التجاور وعظم
 تجارته فقبل عفا ما هذا قد اذ لم ينادي بغيره
 الابن المتكلم عنه الذي كان فيه كفا كان تدرك الانبياء
 لا ضرا ما ورعته ليس له وحده لكن ولا جبال الاله
 فيما بعد لان تاجيد لفضله غير ان من حجتها انما جاني
 ويكرن له المسبة من الحكام ويرافقه كني صفا

خ

محمد اسلمه هناك وقال بعد ذلك وعرف قايين امره ان
 له انوثا كما راي اثنين بالواجب من واكل الثمنان ويدرك الجهور
 في سائر الزواجر لكن عسي ان يفر لنا من قوله اني احمل قايين
 الهة والملك الالهى من يد نرا من امره لا تستمر هذا بها
 الا ان احب لان الكتاب الالهى لم يفر الا ما لم يفر ما لم يفر
 الى الكتاب لكن من من القصة قدرا المذكور فان طرقت المنبر
 وتبرهنه من ذلك شرح ما ذاك شرحا وجيزا فاية ان فله ما
 وندسا وما ردت من الواجب اذ ان تكون حوكي وندت
 انه قد قايين وهليل التي احدها قايين امره ان لا كانت ما ذك
 ووجه ان يمي المختصر في الالتقال بالخرات لهذا السب
 ترك لنا ان نعرف فيما تلو وشرح لنا هذا وحده فاية وعرف
 بان امرته محبت وودت ان يفر كس يفسد بغير
 من ما صاروا ما نيب انروا ان يحفظوا اذ لم يفر ما من الحرة
 من امر الامانة التي ومنعوا لها اهل اولاد هذه كلها قد
 بول انسان اهلها من الحرة وولست قطعتهم من ذلك البها
 الذي كان رافيه ولم يكن ادم وحوي محتاجين الى شي من هذا
 ثم كانا اعلانا من هذا كله من عمر ولد لا نوثر غايان زولد
 غايان بالاييل وما الايل اولد متونا الا و متونا الا اولد
 زاع اثنان كني الطوبان توي شرح الايجال دة الزيد
 ولهم ذكر الآيات والسنن كما قاله في قايين من امره ان لا

ان كنت الله تعالى هذا النسب اتمد بقوله القرأنا بالاع
 فقد استقطك مثل هذا الايور وانضربا له ان المجو
 اور لداك من العقاب اشد استنفا امراية ولم يضر امد
 ولا حجة وحمل يديك ما اخطاه بكاه وبقياس ما فعله
 ما احزحه فاما من وحده لتعنه العقاب ارات اهتمام السيد
 ليس بمفروا به سبب المحبة وكبر مودته للامام وقت
 عند جوده هذا العذاب للمسا سئلون دوا موافقا للباين
 ان اتروا انقطاع المنفعة منه اجبي مائة جبه امري
 اعني لا تمنح الي الاعتراف الذي هذا تعدد في الامور
 فذكر ما لتوا من ذلك فتم دافعا فله نعم انصافا من انصاف
 لا تقوا الي انك كيف قد اتمد على نفسه بحسن التقصير
 استنفا امراية حتى لا يقبل المقتولات ما طلائه من بقوله
 استنفا موبق وانصاف الاموال يده على هذا مكانه يقول كلفنا
 لي فلكا لي وابصنا لي بصنا للمسا لما اعتمد ان اقول
 قلت انا وضعا ما اتوا لاني اعترف لك يا بورها فانه ليس
 امد يديها الا انا وحدي وذلك العبد الذي لا يامر اني
 فاحسبوا من انكف لك يا منصفته ونعت ان عقاب قد
 اوفيت داني بالاعمال الروية نعم اني قلت رجلا عرج في
 ونا بالكل في فان سعة اصناف هذا ستم سرفاين واما الامام
 بسعة في سبعة ان القول عليم وحيد اعظم فصر طوية

الرجل

الرجل وامر ولا لم يبقه بالكاتب ولا اور الفتل الذي فصل
 الى الوسط فقط للكر وضع لاداه العرج بكتاب ما فعله ذلك
 لانه موله ان عوا يستحق من لم يتادب لقوة الاخر وسما
 ان الدكر له صاحب قد ما من الفتل برقمي قلت رجلا
 عرج في ونا بالكل في رقمه ليس من هذا الصلابة من
 الحوري في هذه المدي قلت ما اظلي نفسي لا في قد
 لسبب ذاتي في امر الامام منه ما حرمي هذه المراسم
 التي يحرق الصنع فان كان ذلك من قبل فليل واحد انتم
 ستم عقوبات فان من الواجب والقدر ان التزم ما استغنى
 ستم لانية حاله ولما ذا الان ذلك ان كان اخرج الفتل
 اتمد في الاخر الا انه لم يمان ان لا السه ولا واحد فقل
 هذا رجلا من عقاب الاصل هذا الفتل ولا سنا الخط عند
 تحه وهذا الامران ها الرايد ان في عداي فانه ما اتمد ذلك
 عنه معر لذي قبيح والقوية التي لا ستمه لها فانا لما
 نزلت في تادب وهذا السب وان كنت اعاقب ستمه في سبب
 منسب بقصد قولك ما استوجبه ارات ايها الحب كيف
 ايمض انك عرج في سبب المصلحة الدانية فانا اذ اتوا سنا
 ستم في هكذا واذ اتوا سنا ان يتقسط ثمان الواجب اجبي
 برحمة على اعتراف هذا صفة لترا هذا الا الغرور ان
 التاكم التي لا يرضى فانه لما انغوى الى التجميع فادرك
 الشر الذي الى الفتل والحين نهر العرج فانا سنا

وانه المزمع وقد استقرت التي قد مره انه تحتها هذه
 المحل محل الخطه من قبل ان يصنع وتبرر الي القتل بظلم
 الامر وتجمع الكثر اذا ما هي حبيده بظلمها ما تحتها
 وذلك الملة الحقيه الشفه تصح بها الوجه الذي
 تسع من الميرد انه وفتح القصر منها ما لم يكن
 السبه المحل للشر وقد وضع كتابا من هذا المحل حقا
 ليس الله بهدي بل هو اذا ما ختم يفي وليس القصة من
 المهور وقد استمد من الماهر هذا وما تحتها مره الشر
 نسف الان الماري والماسف او انما على ما يخرج هذا
 الميرد وان علم ان يتصور الكاهه وليس هكذا يستمر
 لكن اذ له هذا الميرد النسف فهو حاد من المهور والظلم
 وقد تقرر الاصل في اعي الماريين وغير الماريين وله
 نسف الظلم الدائم والاراجين المزا فله وليس ان
 لولا ان هذا حقه لكنه مع من الميرد والامام ولا
 القدره قدوة ولا معاوضة الخلان نستطيع ان نقتل
 من هذا الماحاله ولا نغيبه من الجهاد الميرد كله
 يحضر ما لم يكن ما لا وضار اذا ما هذا حاد بعد
 العمل النسف على انه ليس اذ ما فاقوم به تلك النفوس
 الميرد المحل وقد حاد ما تحت النسف لكن انما قل
 هذه الاجور ان اختار ان يستعمل الميرد من الميرد
 الواجب وقد قاد الى الاقرار بالمقتنيات ويطهر الميرد

الحبيب

القصب المذوق لا المميز ويميل الادوية منه فيما وصفه
 وحدها من غير ان يشعره احد بتدبيره الكل شره عليه ما كثر
 يتبع الهفوات لان الاقارب المجرى يصير تحبها لما لان
 لا يحسن كان بالمتهم ان يقر لا مراته ما القتل الطاهر من
 ولا ان يقر بلون موطنه متى لم يقر ان تر للمبارك كل ما
 لم يعرفه مما خطاه اليه انقل العار والاشياء كلها قبل
 ويهايد منقذ هذا لانه مجهول او لم يقر الا مرارا لانه
 كمن عتبه نكرهه بان ما خذ احسانا بالمرء بالاعتراف
 فنهج من الطوبى من العلى وقرها ما امرنا العلى
 معروفا بعيد ترك هذا الطبيب الذي لا حياء معه
 ولا امره يفتوا ولا وجعا واما اذا ما جاديا لشفا لاري اليه
 سرمدية الكلام بحسب قوة مينة الوارد فمن رجا اذا كان
 كمن بالصحة وشيئا ويشفي مروح نفسه ليقدر ييقظ من
 عنه سائر الامور العالمية فكيف يعرف حازه وشيئا من
 حيله ويقدر ما به خالصة ويقدر على صناعة الطبيب
 جميع الصحة ارات جود الطبيب الساقودة كل القدر
 بالهموات عنابر ومنه وتبين جود ما شفا الكلام والملا
 دعيب من المرافقة لكنه يحفل المتقل قبل هذا من
 احمال من الما تمارا فاما الحماة بحجة الله للشرا ما
 لتعاقب تخطا منه يظهر فيه الحاطي منقذ اذا ما اقتد
 ليرلانه وخطف الصبح برقة لما يقدر ولكي يتفرج من

هذا اسم النجم الذي لا يقل ولا يزداد هذا خطا لا يخطئ لا يتغير لا يهول
 على الاطلاق من هذا ما كنت لست اعلم ان الخ كك اوله اي لا
 يستمر بوجه لا يغير بوجه من ابد الى ابد واطلوا الارض اورد
 ان بعض كتاب المتزيات انا هت بوجه الحاكم لا ينام في
 بحر الحكم الشرعي في ابد انا ان بعض هذا ما قد
 ما من التبرعات واما بالمصروفات فما ان يعل من التبرع
 ان ليعاد بامره هذا او انا خطي بغير رغبة فاشا
 القصة القليلة الى الجوز من كل بد بغيرها فانا الله الواد
 للامام حسب بوجه ان ملاحه لا يورث ووجه من
 كل قوة لا ان غير سقنا الحقة افي المجال المستحق
 ذلك اليوم ما هنا واما في هذا ان لست اعلم بل لست
 الى جليل النعماء ما نصفا وادنا بالتوراة ومن النعمان
 من جليل واستدعي السبه الى بوجه الامام الى هذا
 ملين بوجه علينا الانتم من الهنات بوجه الكرم
 في زهر القديسين الامم فان كان هذا الامم لم يسم
 فاعطاه فامر افي التعليم ولا ابياء ولا وحيها افرح
 من الحاكم الموصوف من القصة ما جبر عليه ما يردك
 الى اوسط وكم هو قبيح فليس تقدر من خطي حيا
 ما في ان تظهر من الخطا بجل اجناد السيد وسان منه
 شفاها وهذا ان لم نضعه الان وعوا وان الصور

اي السمل

وهذا

وهذا الانما قولهم شرح في شطبه ان سدا الى الرب
 بها ابرصا لهذا السبب اقول ان شطبه دا وشمه
 هذه افسد الحامض طها في هذا لست شطبه ما تارة ان
 من ذلك العقاب الذي لا يورث وشمه خارج ابرصه كشمه
 فمما هذا الان بطل من اجل اوان العمد والمتمتعون
 بالنعمة لم يزل بعمومها ادم بمراته فمات وولدت انا و
 انا شت قاتله قد اقام في نكاح ابراهيم هائل الذي قتل
 فبين ما انها الكتاب في الشرح الى لا نصح ما و ايضا الى ادم
 لبره قاتله وقره ادم بمراته فمات وولدت انا وولدت انا
 شت ما بل قد اقام في نكاح ابراهيم هائل الذي قتل فابين
 بمر الامم ايضا في شعبة القمي المولود نصح دكر ادينا
 من شغل الحبث ولقي نرف الاحياء الواحدة ما سببا
 فمات فابين قاتل بدم هائل الذي قتل فابين ان هذه
 انهم لم يمت من جملهم ومن في الكاين بطله واما كره من اجل
 بمر وشمه ذلك قاتل انا شعبة القمي فمات
 شعي بما على احبه وانظروا ان المشوق اليه المحبوب
 رانية ملقب على الارض ما ثا والحرف فاند كرمه فمات
 بن اتفق لان ادم ان كان قبل الخطا قال له انك ارض
 والي الارض تعود في اليوم الذي تأكل من ثمره لكن عني
 حال اسباب القصة بالحق كانت ولم يكونا قاتلا البتة

ما هو في الموت لكن هذا تقدم لاجل انما صلاحيه والحمد لله
 مدعي من اجل هذا في دع حابل وامام والديه ان سطر انظر
 معرقات هذا النسب لما صادف الامم فرحا فليلا ووجدت بالشد
 ملوه من ذلك الحره الذي لا يرميها بالطفل المولود اطفال
 الشتر بقصد واسهت عمل مثل الاح واهات الى ذلك الى
 ان حدثت القاي منته في ذكره ايمر وعبرته له مع ما جاستا
 الا عظم كم بعد انتر الحطه كعب بضم الحره القاي عظم
 رايه كعب لاجلها بمراد من النعمه التي من الملو ومارع
 المثل في موصولة ما هدم كعبنا بمراد من عند الواسع
 قضاها لاجل نزوه الذي ما انعم ان مبراة اسر الحره
 اني وحقنا نزل هذا قدرها وواصل الفضيلة لكي تحدد
 النعمه من الملو وخلصت من المعافاة بمراد وصار لثب ولسد
 روي امه او تر وهذا اقل ان يدعوا باسم الزواله ليعبر
 كعب بعد قليل لما افادوا الدليل على حبس البية وحيل النعمه
 نادى من امها المولود بامرهم وهذا ثبت اول ولد اوفا
 امه او تر من ان الكفاءه الا في هذا ان ان يصر لما معي
 الاسم قال وهذا اقل ان يدعوا اسم الزواله فان الذي
 الطومان عتيد ان يحفل ابتداء شرح الاحبال مر هذا
 مظهره كرفاين وكل المولودين منه الى الامم ولا انسد
 بروان بيه ووجه دخلته ان تقدم التي بفتح الضيفه
 للماء في كعبه المولودين اصح من الاحصاف والذين

نعمه

انما ما ثبت عالمها له من الطيفه لم يسهل حوله اللز
 اليه وان لم يزل لاجل الضيفه لكن من اجل الطوفه والمولد
 منه اقترن شرح الجليل والنسبه وقا ان هذا في او تر من مثل
 ايمر اسم الزواله هلكه والمحدث بفتح ذلك مر هذا
 بصر برون هذا النسبه لهذا الحال لما انتهى الشرح
 الى معاهد النعمه الطومان بمراد ابتداء امر باق ذلك
 فهو من الاسهاب وصر ما من الاحاله والاحاطة لئلا
 سدت المرأة بمراد من الكلاء هاهنا كما قبل هذا الذي
 الطومان ومن شرح اللوامر ما يقيد

القطعة التاسعة عشر

وان انما ان تثبت للثبته بسنط الى الخلية امينه وان
 شرح خطها بفتح الفضة وفي الزمعة وعلى حال فانها
 روي انما انما يحكم هذا الشئ في حسمه واسما حزمه
 من اقوال الثاني هذا التمر الحام وهو ان منشواد وانكم كل
 بومزاد انكم من هذا التعليم واد انتم حلقه من الامر
 والاميلوا اقوالا التمام فقه لا يصفوها في التمر ومواسم
 بمره فخلوا دكرها بوجه الذي او تر كبر الارض وواضع
 فقه فاروان بمراد الارضين بمراد حق تعصموا انتم
 حزم ولا تفعلوا هذا بالتور فقط ولكن نفعلوا التمر ما اقل
 في تنقيص الفضيلة بمراد التمر انكم ان اردتم من

للربها القرب في ابرك الفقرة فقد جعلته في خرابه حبس
 وهي مائة وثمانون فمجدد كحفظ ذلك الي بعد عاينه وادامه
 الي رحمة الله وانه هو لا واسفانهم سكرتك وتوحيات
 وبمرك في الوضع الرب والراحة القلب وانا انعم ان تدن
 اذ اخذ الموضوعات في بطون الفقرة وتزج ما امر وقت
 في تحديق الاوان الملازم ولا سفت على هذه التروء الحاضر
 ليلة سدر اخبر حيث لا يسمع النذر لقل السيد الواد
 لا امل هذا السبب يسع عليك براهيه وهو لا ان نفرو
 في سخالك وتلنر الباني في مخازنك لسر هذا الحال
 نل يكون ما نقل عنك ما لا اقرار امر ما وقع الوعد الرب
 واما ان با هذا فذلك نعم ما لزم ما تدعو اليه الحاجة وتسل
 فعه حيله في التعم والاسر وغير ذلك مما يلو واسم
 تدعيتك الي شراء القصد والدواب واما الصبي فليس
 يفسر لك شي من هذا الا ان تدجووه ويحرد عليه بالند
 ليقا ولا يفسد فلا هذا استخير ان نقل لا ينكر كذا لك
 مستحقين بنيه وتخل ما منا كمال احشده وزنا خلت هذه
 الاحوال الي الاقدا والمجاري واما انت فمعي اخذ منك
 كل الحرار التي من هاجمت هذه التروء يا ليت سقر ياد
 تقول في ذلك اليوم الرب ويا ذا الجاد مع نفعك ويز
 علامك هذا السبب ان افعني فادام لك وقت قسم
 ما ينقل منك من القنباة في تقدير ففقد لك هذا

الخلاص

الخلاص من سداد الحجاره المعجزات الربيه التي يمكن ان تكون
 ان نغنيها وتاها لمانعة ريا سيم السحر ونجته للبشر الرب
 تعلم انه مع الروح القدير المحذور لا كره والسجود والان والها
 والى ماد الدعور عليها امين

الاعتناء بالاعتناء

به بعد متحولون بالامر في اليوم الذي منع الله اذ عني
 الله منعه ذكر او انني منعهها ان الله الحامد
 الله رب ربها ايها الاحباب من اجل الاوصاف تدل ان تبرز
 يرمدون لقرت الاحياء ويقتون من توهم الى المردون يبطون
 بالمولات انها لا تتحرك على طائل الاستنباط انما يلقى الاذن
 وانا انعم الي كافله الانشور والموضوعات في النقص اليه
 مر ما كانه ليس من النقص ان ماها ليس في كبر من الحما
 وما كان الايام المعبودون الما لمتوى تروء البذر قد
 ومعهما هذا السبب اذ هي سطور والروح كان الكسر
 تدور بها حبا ولا تتجوز من لقرت الاحياء والار اسير
 في صهر للمزور من المعاني وافز خافيه فانه ليس محجوب
 ولا حرد واحد من عاني الكتاب ليس فيه كبر من موعود
 في الفقرة هذا الحاله يلقى يا مستر قد من كسبه العلويه
 وسنير بشفاع الروح ن تشرح هذي الاقوال الالهيه

ان تلك الامور لا تحتاج الى الحكمة المستوية في اهلها
 فكر الى اعلان الروح لكي اذ انتم ما ختمتموه في
 بصل برفنا ان المنفعة الواحدة ما كان تشبه الناس
 انتم في الاور القليلة منكم وبه جزية على الاكثر
 من فاتها ومقدتها ومن العاج ما يهدا الى كثرة
 يوجد في القوم الالهية المومعة بالروح القديس
 من بفسا فقه ولا تفرحوا بالكنيسة فكم ما يرسد
 الكل من صيد ملوك ولا يكون اذن من الدس بالروح
 الاحياء من مل الاور المحبوبة فان الحامدين الارض
 المقدسة ليسوا يسمعون ما يورق على سطحها للبراد
 انهم يروا في مائة الف من يستطعمون ان يدركوا عروق الارض
 ومعهم وامر قوتنا لانه يستحقون الارض وهذا الضم
 المفرط يعادون كلوه سبيرو لاننا بغيره وعلى حال بعيد
 يسمعون ان ما سخر منه من المنفعة دون انما يسمعون
 ايضا بعد الفرة الكثير والكثير المرخص رجاوهم
 مع هذا لا يرون البعد مما هذا تسببه لكن يعتقدون بالايدي
 فلا يحسون بالانكباب فان كان اولئك يظهر من حرمنا
 هذه صفته في الاور القاسية الوثنية التي لا حقيقة
 لها فها التي ما تبتدأ ومان تعبر الاجتهاد المساو
 والابدي حيث انما في مسير والكنيسة ومان واجتاج
 الاكل في حرمنا لكي يملن من الخطوة ما وقع الحزن

ومن

رجع فاداما استغنيا بالمنفعة وقرنت بربنا الله للبشر
 التي لا تمت بصير وبعثا لستنا واداما احديا من هناك
 احسن العوبة سنفر من منصفين بجماع المجال واهلنا
 ادب يور الى الوسط المعزوات من انتم وعز كل صفت
 منكم شاميا في قعودا الى ما ركنتم وقد تم منكم
 ما يور من هذا معكم كون الناس في البرم انكم
 الله انتم على حوزة الله صنفه ذلك واني صنفنا ما قبل
 لي معكم هذا الي التحية والاحذر ان يور كل منكم الروح
 الشريكة من هناك يستعد السيف ببطا ليعاين كلها
 ومما ان الساب قد عازوا واما انما الروح بظلمة فيصا
 هذه الاور طها عاية الانهاج وبهاية الانضاح تاتر كيف
 ربح القول الى الابد من القلوة فانيال ورا حادة النسخ
 من سالت لاية حال ولما اذا جيبك لما راك الكايب
 في ذلك الاوان قد اظهرنا فخرنا من اولنا واما انما
 ان يحلون اولاد لكن تهوروا الى قعر الرذيلة لانه المولود
 به يهر الى مل الاخ وشبلا لجل حسد وذاك خفي
 مراد القديس الابرار الملا الحسنة حسبا فنتما مرفنا
 تحتلتم ثرا الواردون بعدكم لما لم يردوا واما حار الى هذا من
 القباب ووشحوا واثم من ايل اسرماند صفت اسرار
 اسرع لاراتبه جرتة فوجبه على حشاشته الخطا لما

اصدق من سحرهم من كبري حبيبت عبدان بعدوا على كل شيء
 ونور وورد الالهة وتلك الاجيال الكائنة من قايين الى الارواح
 من ربهما الذي ذكرته في اسماؤه ما نزل ان يجرى خبره
 ادم وحواء الذي رستمها به قاتل الاخ المنصفي بماء على
 هابل فاد هذا النسخ وقال هذا صحى كبري اسما في البحر
 الذي منه ادم وحواء من الالهة صنعة ذكرا وانثى
 بائل نبي قد استعمل الالفاظ نفسها من مقتضات التي فيها
 بحرية تلك الالهة كبري لا حكمة لهم ولا حجة ولا برهان
 نذر الله من انوار الانوار في نيب اسما في النسخة بيب
 نكر من هذا مقلد الاقام من عند الله الطنفة النسخة ومن
 يطلع دوك البتة العايد والنعوية القابلية ذلك ان
 اخر من كرم صفيح كالمهم من يدعي اني انما لم يعل
 مقدار روات الزبيلة وان المخلص هو يصر من مواعيد
 الضرر والدليل على ذلك ان هؤلاء استعملوا مع الحق واحد
 اقلوه من المذمات ما هو اسرارهم التي سبب الازدياد
 للاسما والوارث فيا بعد هذا المقلد جريز والماد من الله
 الاخرية بعد تلك الرمان والي هذه الغاية فذكر جولي
 انوار الكل ولم يعط الرمان ذكر ولا قطع سبب ذلك
 ولا هو من عنده بل يوم يقبل الكل خالدا واد ان ينشر
 ابرو دائما ارسام كرم يتدارقنا الدرة وكلمه من العسل
 والوكيف اما هذا يستعمل في كل محارة وسنوليها

في لقم يحاربها كزوات من الالهة واسرارها مردادها من
 دمر من ان نفعها المحبلة من غوارض من بحر هذا البحر
 ليرى بحر من الموضع العالي فيهم ما السواد الى الموقوت
 من رعم من هذا من كون الما في اليوم الذي صنع الله به
 ادم من نور الله صنعة ذكرا وانثى صنعة ذكرا وانثى
 ادم في اليوم الذي صنعه انظر الى الكتاب الالهى من ذلك
 من ربهما انظر الى اولادنا كرم يتدارقنا الزمان التي اهلها
 من الموقوت من رعم في البحر الذي صنع الله ادم على صور
 الله صنعة اي حقله ريبا على كل المبصرات لان هذا هو
 من ربهما من رعب الله في هذا الرابطة والاساسه فيها ان
 انه انكل رباطه له الرابطة على كل المبصرات فذلك ما
 هذا خبر ان الما في قوسه ان تكون له الرابطة على كل المبصرات
 من ربهما حاد قلبه حوهر القوس من ان يكون عبر
 من الما في الما في المشاه وتجاوز الرصية المعونة الله
 من قلبه ارتدعه ما قال حاد قلبه ما تنفضه من ربهما
 الزمان ادمية عدم الموت وفي قلبه بالجمام ونفس على الزمان
 من الما في تلك الرابطة نفسها من الما في الما في
 انهم من هذا وكان المستدعي في ملائمة من القتل ورحم
 من الما في الدائم لا تنفع وحده من الما في
 دكر ليلتي الاثني فيا بعد حسانة هذا الجمار وفيها من
 هذه الشاعرة لكن ما وسم الما في من الما في

من اجل حسنة لم يوافقهم وادعوا بها الى امره آدم الذي
 انك القوي والفرصة ليس له الا وقتها فقط الا ولجسار
 ه من اولادك لك الحزن الذي لا يطاق الذي يساهده بغيره
 ز من الاما نامر ما موز الموت وان كما ما قنطلة القنطلة به قنطلة
 الحزن بها ادعانا الموت الاول الحاي الي القاهر والموات
 الذي ادم عليه القوي ما حله بالاح المسارية في الامر والاب
 الذي لم يخطئ موز الله ولما اراد الله الراد للامان
 بوزله موز ماري واسه وبما هي معا به حاد عليه بولك
 احرا الذي هو سبب ولما صم السلوة كاتبة به من هاهنا القند
 بقى نداء النسبة منه هذا السبب انما الذي القوي
 فلكي ما لا هذا المحم كون الناس من حدي سرح كون الناس
 نابل اي ما لا ستمل زعموا في ماري وبنات من اولاد
 ولما على موز وساله زعموا في ماري وبنات من اولاد
 سنة اولاد من وساله وكانت حلة ايام ادم شعاعه وتلين
 سنة ومات القلي ما احسن في قولي اذ ان الله فمركب
 الله وجود من ماري في المحم الا على الا خلاف
 رحا لانها الان هذا السبب القوي الذي استعمل
 ليعا في الانقاذ والامية اذ يقول واولاد موز على موز
 اذ ساله واما الله شيت واما في الموز الاول اعني قايين
 بل على موزي هذا الموزي انذار من القوي هو موز
 الشر والواجب لانه لما راى العوز الاوية لكه موز

ولما

اذ سكا الى الرولة ولما هاهنا بقوله على موز وعوز
 في السبب للموالد وحافظا ليرم القنطلة وسببها لانما
 العوز اربعة وقادرا ان ستمل ما هي بصيلة موز
 ان ردة التنا بقوله على موز وساله ليرمها هاهنا
 موز حبة الحسنة لكن عرا حوال القنطلة في سكر هيد
 سبب موز هذا السبب قد قصت الامر للقوي النسبة بغير
 رصيدة ودمر من الطبيعة ولا للولادة القوي المولود لكن
 موز لانه في تلك هي المنهضة الطبيعة الى الولادة بغير موز
 ما سبب قايين ليدافا موز في رفا امر عوا من هاهنا الذي
 موز ما من القوي من القنطلة لم يزل اعطاني الله من قايين
 في كونه من القنطلة نفس من هاهنا مقتات العا به
 موز حذافك بقوله موز الناس اقام في هذا بل على موز
 موز ان كاهك موز في الارض من البدل الحرة وامر
 موز ليرموه الله اذ هاهنا موز في الما كان الوقت ليرم
 النسبة البنية ما اقام الواقع لكن امر لانه هذا السبب
 موز اقام في الر موز حذافك موز هاهنا الذي قتله قايين
 موز حذافك موز الموز انا هاهنا حبة السيد لانما في
 موز النسبة لانه يسبي لانا نسبه لسا به وبقدر الحول
 نسبه القوي لان الطبيعة وان كانت فعل الموز ليرمها
 موز موز لا موز الحائق فلا يكتار النساء اذ الموز
 موز موز موز موز موز موز موز موز موز موز
 موز موز موز موز موز موز موز موز موز موز

ولا يصدق في الاول لا الى الجاع المتجافين ولا
 لسوا هذا لا للباري الكل الذي ابرح فكيف من المذموم الي
 الموبقة علي شقيع افرجها ايضا فان هذا المرء جعلت
 مسب الحزن تحت التجهيد والتبنيح واقتدت بالكل للسند
 قائله اقام لي الرب زكيا احزب لا من هاسل الذي فسله
 قايين اغابت امها لمن فقط ما تهرت ولا امرت
 من فيها من المولود واخملت القاض بارض جلالة فان
 وشيك للفرية لان اللسان الاخر لم يترك شيئا مما سدد
 به فافوت من حشر الوفا المرور بامر لاجناس الشدة
 فانظر السند كماله وعمل منيع فافهم ما عند لانه لم
 يجوز عليها تولد اخر فقط لا ومقدم ما به يارب ماله
 لانه يقول انه اولد ولان علي صورته ومثاله ولكن ففهم
 وشيك فضيلة المولود تامله بمثله ايضا مظهر تشبيه المولود
 منه حشر البقيين بانه فانه يقول وصار لثت ولذوقا
 افعه انوش وامل ان يدعوا امر الرب الاله اريه تشبه
 ليحاضر الشاع فمن اذ يكون اشهد من هذا الذي قد جعل
 يدعوت الله واقتن هذا عوصا من الامير اما تري كيف
 ما قلته منذ البتة من ان تروت المضاف حزيله وموقفه
 في هذه الامانة المجددة لانه لم يظهر من هاهنا بحسب
 الما الذي الله فقط الاول وازرة لاهتمام بفتايفه وفت من
 الما الذي ومن الاستدلال كاد يورث المولود المولود من

بالشبه

بالشبه التي ويضمونها لغيرات يستوي بالفضل والنعمة
 لم يكن خاف في حاله الانماء كماله المحدث في ايمهم
 سنون الولد على الاطلاق وكيف ما انفق باسم المجد و
 احذ منهم كما نوايب القون في الاجتهاد ويعرفون غابت
 الفضيلة التي وضع الاجتهاد المولود من التي لست بقود
 مقارن لها فقط الي الفصله للتعايش لعل الاخرين
 ولا يدان الا لانه وبما بعد ثقلنا لكل فلسفة وشعر هذا
 بعد من مع مضمون القول ففهم لنا اذ اخذت الامع للاداة
 من اسخ من الامانة ولا يصح انما الاجداد واجداد الاجداد
 المصنف في المفضل لكن انما الرجال القديسين المبرزين
 في فضيلة اختارين واليه منبه فندانه تبارك وتعالى
 والادب ان نقول الامتداد المولود علي الاناء جناتنا
 واد الاولاد القابلون الانماء فان التشبه لا يجدي
 بعد وفي حاله من الفضيلة لكن ينبغي ان تارون لغير في نطق
 الفصله اماله الخلاص فلا يتجهوا بالاشبه ولا يماشيه
 تشبه ولا يشي اخر لكن يدان خا من الامانة والادب
 ان نقول ولا يجد ينبغي لنا ان نقدر للذي الاوجب ان
 سمع ونفهم شقيع متى ما قدرنا على احسان ترو
 الفصله الجزيلة لان الايق بنا ان يجمع هذا الشايفات
 العز وعتد من الله حشر الطوية لان المنع لهذا

من

النبي قال لئلا حيد مني ما منعكم كل شيء فقولوا اننا
 عبيد لله الذين قاموا في كل موضع افعارهم وحققنا
 اننا نقتد بغيره ولا نخرج بالحق من اننا نقتد
 بالحق التي معونة الفصل اقتضاء المراءى تقوس الملائكة
 الا انه يجب علينا ان نعود الى تاليف القول وسطر القول
 بميلنا من انما ان يند مليل كرا جنزلا ونزو لا نوصف
 زعيم وكما ان يورث ابن شيت ما به وتضعين سنة وزيد
 قسان وقسان اولدما لاجل وما لاجل اولدما وبارد اولد
 اخروج وقاثر اخروج ما به رحمة وشيخ سنة وشيخ
 ما نوصف لا نوصف وارما اخروج الله وقاثر اخروج
 ان اولدما نوصف انما يتي سنة ولولدمين ويات وكا
 جملة امام اخروج تلقاه رحمة وشيخ سنة وارما اخروج
 الله وليربوجد لان الله مقله ما احب ما فلت اننا
 غنا رجايا انما لا يفت في هذه الامانة ما مقله
 هاهنا امعا الحليل في فضيلة العديف ومحة الله
 لاننا الفايقة وايضا الكتاب الا ان زعيم عاثر مع
 ما به رحمة وشيخ سنة ولولدمين لا يفت مع الرجال
 والنساء ولينا ونوا بفضيلة العديف ولا يفت ان الرجاء
 مع من ارضا الله فقدر انما لهذا النبي قال الكتاب
 الا ان نوصف وايضا ان اولدما نوصف لا وحيدة لينا

الله

الله ثم اعاد القول بفضله فاما الله بعبادته
 ولا يطر حان انما منع من ارضا الله ودليل ذلك ان
 هذا الرجل من يفت بفضله وليرب من يفت بفضله
 ودفعه كنه مقله ولا نوصف اخروج الى الفضة
 وطهر من هذا الارضا من اختياره في انما الى اليوم
 تاليف ولا يطر البتة الى الان عما مقله كات الرجاء لينا
 الحليل ونزيت الاولاد بغيرك عايقا من المثلوك في
 شيل الفضيلة لما كان ياري البراءة اوريا الى العالم
 لينا بغيرها ما خطر حبيب وقدره حذا فقيم لكن لما لم يكن
 عر عايقه لينا من الفضيلة الا لينا فقط اذ اما من
 ربما ان تيقظ الا وتورد لنا من العترة وفرع ومكبح
 الطبيعة المحترمة وما تكلها من الاضطراب والارتفاع
 لكنا دالما يحتمل الرزق ان يهمل الى المينة لهذا النبي
 من هاهنا حاد مقله جنتر التاليف بالثورة ولما ان
 انما مولات من انما مقله فقدره مع ذلك هذا العترة
 الا انه يقول بعد ان اولدما نوصف لا لينا الله وليرب
 انما نوصف الله بفضله ما الفضيلة مذ يشير الى ما يتي
 سنة كما يقول ولما التي بعد خلاف الخلق اولا انسان
 مدارقا الى دورت الفضيلة وشيخ في جريرت الجند

بغير ضرورة انظر محبة الله للانسان الغايقة لما خادته
 قادرا على النفاذ في حصة ادم اظهر بالامور نفسها انه
 لم يوتر ان يجل الموت قبل حشا لكن لاجل مجاوزة الوصية
 حتمية فانك الموت يضل هذا حيا ترغم فاسترما اخرج
 الله من روحه ان الله بقوله انظر حله السيد بعله حيا وتر
 حمة عدم الموت فلا يجل خوف الجرعة من ترك ذلك سكون
 وتروا ما نحن لما نر هذا النسب ايضا بغير اخذ
 مع انه اراد ان يترك القضية التي يجب على ادم لا ان يترك
 لم يتسعه حيا في يترك الموت من ان يترك الموت
 نسب على ادم حيا من الموت فان ان يترك الموت من ان يترك الموت
 في قوله ان يترك الموت وهو يتركه الى هذه الغاية فيعلم ان لا يترك
 الا في رتبته ولا من الموت من الموت من الموت لكن الموت
 بالمقولات لان الله اذ اراد ان يترك الموت فليس يتركها
 ان ناسا من المقولات من الله بل يتركها فيها انما بالحقبة
 بالتحديق والمستوية التحديق الزمن الموضوعات تحت
 غيرنا وان لم نعلم انما الله بقوله فالكتاب الا على فذلك ان
 انه بقوله حيا ولم يترك الموت لكنه حيا راعا من القضية
 الوصية على حشر الناس على استرما انما حيا ملاح
 السيد حيا في رجل متفقا القضية لم يتركه الموت

التي

التي معها للخلوقات اول ما قبل احوال الوصية مقبلا
 ان ذلك لو لم يترك القضية على الوصية المقومة الله
 فذلك انما لهذا الامور انفسها وقها واجل فلا يترك
 حية لا مورا بها الخلق على الاطلاق لكن سخرت
 من ادب بالامور بالفضيلة وبصرف العناية الى استرما
 الله يداني في الموت على الملاح المترك والامور
 امرا والمراعاة للاولاد لا على شئ اخر طامع ان هذا
 في سائر ادمه المقدر من انفسه ذات التضييع والموت
 حية لا لفظا البادى التي لا تمنع منها فتقول انما
 ما في ولي امراه واهمها ولا في هذه الاشياء قد انا و
 الا من يتولى اذ ما خسر بوسنا البهتان سعيوا في
 في القضية ويحسدون قرات الله ترغم ليس حيا في
 في حيا بقره انما رايها ما اذ تقول انما المروءة
 وبك وعدم قد حوله عليهم في استرما الله كافة الباتر
 مريدن خلصوا وروا الى معرفة الحق وليس يترك ولا
 واحد من الناس ان يتهاون بالقضية واعنه قايلا بان
 وترموت الخلق مثلا ان يترك ويحشر اجسدي على
 حيا في حيا حيا لهذا الصديق اول الاحكام بالاولاد
 كلا فاما انما ان لا تترك اذ اتممتنا من قبل ما سبنا

بعد الحور يدرك المتعلق والترغيب الدوام هديده
 الكلب الالهية اما كان اوليك من نفس طبعنا او ما
 كانت النفوس التي هذه تقديرها القادر اباها الى امرها
 الفضيلة فاما حقو نستوجب من المشهور سقيم هذا
 تقديره الموهوب لعمه هذا تقديرها والظاهر ان بالوازيه
 القلوب والعاقلون القديس تلك الحشرات التي لا توفى
 او من لم يدرك خيلة الرجال المتقدمين زعمهم
 وغاش لاخ ما به وذا بين سنة واولد ولد ودعا اغمرها
 فابله هذا برعبا من الفناء ومن عزناك اسبينا ومن الازد
 نيب لعنه الرب الاله اسطر ايضا تنمية هذا العود
 الان من لاخ من عظم الامرار ربحا فخر النبوة ومجبه
 الله للبشر التي لا توفى لانه منظر متايف معروفه
 المتناقمه وقد ما عاين ترايدش الما من تقدم فاسدر
 بتسمية الجيب المشهور المعتد ان لا تدرك كل منسلك
 ك اذا ما ما به بول الحوف يمشوا غير المزايل ولا رسوا
 المصليه وانظر انات السيد قبل حرمها من صنع حدوث
 هذه النبوة التي يظهرها من مودته لا تالم وقد مر العار من
 عيب وبول القذاب كل موكله لن مني بعض الما من ان يقول
 من اين كان لاخ عظم نبوه هذا تقديرها اربي ذكر الشبه

انه

٢٢

به كان رجلا فاملا محيا فلا مستغرب بها الحبيب لرحم
 الله هو حليم وعش التلطف يتبع عزه وقا انهم
 عز شمعين ان سنا ويا مور عجبهم فقاموا ولست في
 نفسه فقط لكس وحب الحدين وانفع البشير فابلا
 على قفا ريش حجة اليهود زعمهم لم نقل هذا من بيت
 ليس ما كان ريش حجة لك انتة سنا انهم ان
 يوب دخل واحد من الشعب ولا تملك الامه كلها
 ان شيوخ مسدان يوب زعمهم اليهود فقط لكس
 مع ال واحد الامر المتعوه وشهد ما عرى هذا الحرف
 كما كانت في مقام لايه اسد عي شغب الشعب فشرهم
 من الشعب فقط لكس ويا مور عجبهم فقاموا ولست في
 من الشعب فقط لكس ومن قدوم الخلف فلا مستغرب اذا
 كان لاخ ومع الموصية هذه مفتها لكس اسعد
 لكل الله المدبر الكل بحلته المطمئنه ودعا امه نوحا
 لان فمه بزمير راحه تدعوا ذلك الهلاك الكلي القيد
 ان بعض مقدسين كثيره هذه قد راحه كما يقول
 يوب الموت راحه الموت اذا كان معرونا بالشرب عظيم
 كدوما انقطاعه واستنصا له بالظوفان القيدان يكون
 راحه زعمهم ودعا امه نوحا ثراه امر ان يفسر لنا معنى الاصل

فقال هذا يرجعنا من ايماننا بغير بعد من الرب ايل ومن
 عزنا ايماننا وايضا يقول النبي بيمينه وعزم من الاعمال
 الحسنة لم يقوله هكذا على ان الرب اخرجت لكن لما
 كان الاخرين قد ثبت لهم عليها وقلها الحسنة ومن لا
 انى لعنوا الرب الاله بفتنة اي شفقة من جميع
 الشرور ومن شقا الارض التي لفتت لرحل حلال المذنب
 واو رعيته وقابل لي ايها الحب كعبا شاهد الصبر
 بعد قليل قد صار شرب تعلم لكل الماخرين لان كان
 بغير السائر اذ افع انهم الصبر للذين يستفيد من سائر
 الاشرار الملاك القسوس يقرض فلو ان بغير السائر اذ
 على الاطلاق شجرت كبر ولبت بعد كان سائر اذ
 كان الكاثيرون مفضل العقوبة التي لا تخجل والار
 فهذا اذا ما تم فتحه عيون الجماعة اذ كره في وقت يذوق
 بالاولاد كاد وضر لا حيلة برحمة الله ببارك ونفالي والامر
 فاعلم على يقين اني كرمي ان ربي اولا يستعينة واعضا
 الكل ان يعرفوا الرب ايل وتواضعا الفضيلة ويهربوا من هذا
 الخط الذي هذا خطاه قال وكان لزوج غشابة منه داود
 ثلثة اولاد اشرار ايضا حقيقا اخرا بامراه واولاد قد بلغ في
 اشترضا الله الغاية القصوى فذلك في ظرف الفضيلة
 تحت الجماعة فلم يمتنع تربية الاولاد وعلى حال فان

المعروف

المعروف تدعى الي الموهوب من انات الله التي لا تموت
 ومن بعد فموتت وفا الثامن الذين كانوا في ذلك الاوقات
 لان هذا الحديق قد كان كقول ان يهتف ويبدد بتبعية
 من غشابة منه بالظروف ان القسوس يحدث في المشورة
 فكما لرحل امتداد الشوق لم يزلوا الايقاد منه الا ان
 الله نواذ الامام لم يحجب العقوبة لايضا ليدون ولا يبدد
 هذه عقوبة الله تقدر انما راجع طول اناته وانه الذي
 غدا المستر يميز بجاني خيرية لانه لم يدع طبعه
 لسر هذا السبب وهو ان يقا فلو ان يكثر جدا ما الملكة
 وهو ان يعود عليهم بالربوات من الخيرات هذا الحال
 روي كل كان بمعبوداته متقادا مترشدا دائما

العظة العشرون

في انه لا منقعة البتة من مواصلة التقدير للذين لا يتردد
 في الفضيلة وفي انه سعي ان يقدم شغلا المنقر على
 شغلا الجسد لان لا لا تطيع الذكر منكم ما لها با في
 القول فتعني بالكلية الى هاهنا ودمر ما ينبغي لعد
 لهما ان يوحنا سيقظ وان ما امرياء اليوم كافان
 بهننا الى ترف الفضيلة وبقينا الا نلظن لما ماتنا
 غير السلوك في طريقها فان كانت الذنوب قبلنا التريب

ودونوا الى فضيلة هذا فغير تميزها من العلم الموزون
 لطيفة فاه انقول عن المستعدين منها من دون هذا
 تحتها وزيوت من الالهة لهذا السبب استخرج الاسقم
 الموضوعات في الموضع الالهية على الاعلاق التي من
 من تامل وجوه تصور حتى اذا ما استقرنا منها
 ما يره فكنا من انما الفضيلة الالهية لانا
 عتيد ان نلقى اليك كل يوم هذا المنطق الالهى واسير
 ملازمتها الوية واستصعب قاي سقمه كغيره من جوت
 العلم او غير ذلك اما اياها فبما عيرها من كبرها
 مع قاي انما من جوت من معرفتنا انما من كبرها
 ولاية حاله اشرف اليها الاحكام بالحق لانا انما
 مستعد في علاج تمسكنا به كسبل ونامر الالهة
 اخذ مناهج وموشح بالسر بالتمجيد ومعه نهاده
 انواج ومعه كسرة ولا نؤمن ان سزا وان اتفق فالتع
 شئ نعلمنا كمالا بجداله السبل في نعيم الحزن بهد
 العناية معنى بالجد الذي جوعه من جوعه المنقش
 لا نعلمنا مننا وميمن وان نوحيت ان سزا الفرق
 سبعا نامل كفا اذا افضل منه المترايب بوجد
 اهلا للاهتمام البتة ذات الذي تعتم بحدوا اجناسا
 هذا حكمة لاية خالي ولما لا لاقتنم لك مثل هذه

انما

العناية ولا نورد لها الكلام الا من من المنطق الالهية
 نوعه ولا ينع الادوية الموافقة قاي كوما وفرعها
 نوبها والفاضة للالهة لكنتك سحرها والهادية كالحق
 وسبقه بالكلية وكما يقال بالخواطر الروية التي هي كاللذات
 حسة حتى انما سقمه وتبدل قوتها لاى سبب كالا
 تسبح الاحكام بعد الجسد ليس على هذا الحد
 بالتمسك التي لا تنظر ولا تحسد لحياتك كان الاحكام بها
 من سقمه فقط وحققا للز ولا ما دون بلز ولا جفت
 قاي سبب وها هنا في الاحكام بالجد وما يرضى من
 زمرات في المردرة ترعونا الى اذهب غدة من العيان منه
 حاسة ان الاطباء وسنه ما ينعرف في حاجة انما اعني
 تغدا والمليور ولست اقول ان الالكون ينفوت
 انما لغيرنا فوف الحاجة وشغلون غايت التدبير فاما في
 النفس فليس ينبغي ان نقول شيئا يجرى هذا الجري لكنتك
 رب كاسم الجسد كل يوم القدر المنفقا للفتيان هكذا لا
 مرد النفس ونفقا عنها هالكة بالجوع لكن جود عليها
 القدر الملازم من قرات اللث والوفاة الرعاف لانا
 بقول ليس بالحق فقط يحى الامت ان للز كل كلمة بمر
 بمرافقة ولكن في هذه الامور على اشرف حال مفلا فلك
 لا بقا ما لمحتسبنا كذا جود اذا على الجسد بستانا الانا

سنة

فمنه يستخرج المشرق من هذا تقديره من انما
تسمى البحر الحقيقي بالبحر والسمك بالسمك
من غيرت لاسمك اذ اياها اجندبت الملك السيد بامك
من الجمال بعد موتك الخيرات واسبت الذرة التي لا
يرمى فان انما اذا ان تصير محبوبه عند المسيح طبع
السمك بالبحر والسمك من البحر المشرق كل يوم
يحيى من بحر طوبى اية الواد الامام وعمرى بالخيرات
الي لا يؤمن بها ربنا يسوع المسيح وبنه البشر الذي
له المدح له وروح قدسه الان واما الي اياه الامم
كلها امين امين

بسم الله الرحمن الرحيم

بكونه وكان لفرح غناية فيه واوديته اولاد شام وعلم
 نياقت ولما استبدل الناس بكثرون على وجه الارض
 وصار لهم نياق اتني اري انما ضاع لهم اليوم بقايا ما يدت
 من بلان لا تزن ايها الخليل اذا ما جئت بقايا فان
 الاغديه المحققة بهديوم واسين لتضلع لكما الحلال
 لا توافق للعدا فاما في المايه الروحانيه فليس بخشيا
 مثل هذا كان بيطار ما ينقر من الزمان بهذا المقدار

تزايد لثقه ونقاد او ريسه وبطارة فهاك لنبرالي
 العمل ما ومنايه امير وموفي دين التلم وسطر حسن
 الولاء لان هذا التلم ليس هو انما لعل له مقولته كما
 يرى الامر في الديوث لكن في لنا الموفى فلهذا طليقة
 هذا الدين الروحاني فانه بقدر ما يوفي علمه للخدمة
 في ريوثر القوه وعمل الشار لا يوصف للمستوفين
 ولتوفى ارب طليقة الدين المحدث ربيع الوفا القرب
 لان الروحانيات هذه صفتها ما يورث نرايد ويا حيا
 انشرون اقدس من القوه والموفى ينسب احد احسانا لما
 لكن تسمي حاله وانما القابلون فتحت قوتهم كثيرة فادوا
 طليقة هذه الامور الروحانيه على هذه الصفة فيسفي ليات
 يتعدى ايضا باحيات انشاد وانما اسم مهيول
 منا مقلد لم يولها للمحل واحد مسلم بريح الى دار ومدا
 قبل القولات من اني احصل العلم المبسوطة ولما اوسر
 ايضا ان اورد حرم ربح الصديق الى الوسته التي غوسر
 فضيله ورحبه انه للاتمام اني لا توصف وانما القوه
 كل قول وقد علم امر كيف قتل هذا الصديق مر بار
 الخلاه من اسبه المنهيه وضار لكافة الناس الموجودين
 في ذلك الحيز مقلد للرواي فكانه يهتد ويقوله تعالى
 الا انهم استعدوا من الرذيله واصلوا الفضيله وخافوا ان
 المعنى فستستمر كما في المثلونه طوفان عامر ولقد قتل

رجز

رجز انتم الى لما كان الشرحيما ولم يقط بعدا
 ارسنه لكن في حمايه منه وقط بعدا الاحد وتني في
 ذلك لا حطرت انات الشيخ رايشر تمانر خلافة انشا
 حرمه التي لا توصف انظر تر ايا لشرافا ينشر حمايه
 المدي الى ها هنا اسما تظلمنا امير حقا قد علم ما لم يوصف
 لاسمها اليوم كيف جرى السيد الواد الا نام على خاسي
 خلافة فلم يبق هذا الحمايه منه المرحا في اني لث
 يده اخرى واظهر احكامه بالجرمين جازير هذا تقديرها
 بعسر وكان للروح حمايه منه ان الكتاب الالهي قد لنا
 على نبي الصديق دالة داعية التي تعلم في كرم الزمان
 ثم هذا واقفا اخر زكيا اوليك لزموا منج الرذيله وقيل
 الا زمان فيها وانما الصديق فظهر مايت الفضيله من
 خات الكلي في اية اجندب حسن الطوبه لعل كل من
 تحت المصائب وهو قد نجي من الاليفين به ومنهاها
 من يعرف اننا انفسنا ولم يصح فليس انت امرا جاسا
 الا شرا ما يميزنا فقط لكر وحشا على الفضيله حشا بلطف
 وهذا السيد الواد للاتمام به ان يكون الحذا والخطا محتلمين
 في سمر رذيله الا شرا وتظهر فضيلة الايمان اذ في هذا
 ويرج المثلون في الخطا امير ارادوا من الاجتماع بالامان
 وتامل فضيلة هذا الصديق مع توافر هذا الجمع والبقاء

الرزيلة تسمى ورحمة المنهج والضوء ونفيل الفضيل عيب
 الرزيلة فلم يسله من المعبر في سبيل المعصية لا الخرافة
 ولا كذا الجمع لله يبق بكل ما نازم على ذكر موت
 الحكيم وهو قوله لا تمنع المشرك في الرزيلة والمنظر
 في هذا الباب والمنهج منه ان هذا السديق كان له من
 غرضت علي اتباع الرزيلة واجراع الاعمال المنيمة
 برره وافره ولم يكن موجودة ولا واحد يبق على ملازم
 المعصية فذهب اليها فوضا عليها حتى جاء تلك الجاهل
 ولم يبق ولا ربح لهذا ولا الحق ما بين الفلاني
 المؤجبت الذين اذا ما ابروا الاكثرين سوا فبعت علي
 اجروا اقبلوا ذلك مجتأ وفضا الفتنه ولا مال ما في الشا
 افرم علي ان اوثر شيئا جديدا مخالفا للكل وضاهة هذا
 الكثرة ومنقاضا ومضاراة الفلاني مستجيب حاله دون الجمال
 وما حاجتي الي هذا المقت وما الفائدة ان اباين هذا
 مقدره فلم يوز شيئا من هذه الامور التي لا تجذب بنفسا
 ولا ميزها لك ما در فاشرة لك القول ايضا من الغي ان
 واحد صانع مشية الرب افضل من موات ما مقين
 زمر القل المشاركة والاعجاب مع الجمع المنطوي الي الرزيلة
 بقدر انك تتخلص من القذاب لانه محقق تحقير
 ان كل واحد من اجل خلاصه يجاهر وليس يوجد من يحسن

الغيب

العقاب عن الخالي ولا يغني البرا من المصالح هذا السب
 كان هذا الحديث كالشرابي وشط الحج فليست به ما اظن
 فقه ثمر لا يسل نور سديد بها من كل نكره كمال كل علم
 اقامة رأت دين خلق الله طيبا لما خلقه وانه اجيب
 من راي كاد لا يترك ان يشارفوا الي الرزيلة واجبو على توتر
 العقاب وهذا ان يلزم المعصية وهو من شارك هذا
 شفعة وانك من القذاب البير من البير غاي اليه
 في واحد بجاني ارادة اما ان يجتار المعصية واما الزم
 وسير بين الامر فليد لما كانت رخصة الشفعة اليه
 في طبعنا ولا كانت نصرت العقاب او ليك ولا يغني
 قول ما نازله من المعصية لمن لما كان الكل ترك ليد امتنا
 بعد شفه القلوب لهذا الخال وشفعة العقاب ب البرمين
 في حواير الحسن الطايفين زهر وكان نوح ابن حنبل
 سه ولد ثلثة اولاد شام وخام ومياقت تامل ايضا
 كتاب الالهي فانه لما شرح عنه ستر الحديث واما دينا
 بما تفرقت السيد وكثرت شر النازلين ينبغي لنا
 ان نسمع المقولات من موسى فانه يوحنا ان يعلمنا انقلبا
 لمعنا منقوها بالروح زهر عندما ابتداء النازلين
 يكثر على الارض وويل للمعزبات لم يورد وويل للمعزبات
 علي الاطلاق للز البرمين لما الكثرة الجمة في كثر

الاموال الغرور تدعى الى توليد الغرور ثم يصر ولما راي اولاد
 الله بنات السائر منهم حسان اخذوا من النساء من كل
 اللوات اخذوا من بني بني الانسا مل كل لفظة من الغرور
 ناطلا واحدا ليلي من من الخيفات في القصر لان الغرور
 قد قال ان نكث من هذا الموضع كنفنا بلعنا جزمنا
 وعرف جزايات المتكلمين عن غير فصرح فيمنز وندى اولاد
 ما قدم اوليك عليه ثرينين شناعة قولهم وندى ذلك
 فصرح بكم حقيقة معنى الكتاب الالهي حتى لا يكون
 امنا ككرا انما انتم فمما يتوه به المحدثون والمجاهرون
 على كرا ما هو راجع على روضه من على الاطلاق لانهم
 يقولون ان هذا الميراث من الناس لكن من الملائكة لان
 قاهر اولاد الله فليوضوا اولاد ابن ديت الملائكة اولاد
 الله الا انهم لا يقدرون على اقامت البرهان على ذلك لان
 الناس قد عوا اولاد الله واما الملائكة فلا لكنه من الملائكة
 فقال الصانع ارواحا وعاها منه لمحب نار واما عن الناس
 فقال اما قلت انكم الله وايضا بينت اوليت وايضا بينت
 اني البار فاما الملائكة فلم يدعها الله ولد الله للزنا
 يقولون نعم ولا يله كما في الا انهم لما اعذروا الى هذا
 الفصل المناقد سقطوا من مراتهم وايضا حرافة اخرى

جودون

وروى في فواتر الان سقطوا بهذا هو على سقوطهم
 فان الكتاب الالهي يعلمنا على وجه اخر ان الملائكة والانس
 سقطوا من دسهم قبل خلقه المخلوق الا انهم اظهروا
 وجه نوا مقداره كما يقول بعض الحكماء ان الموت دخل
 الى العالم بحسبه الملائكة اجيبي لمولين الملائكة قد
 سقطوا قبل خلقه الانسان كيف كان عند الانسان وهو
 ثابت في منزله في اي جواب لان يمتد ملاك لا يمتد له
 وهو في كرامة هذا تقديرنا لانتان موضح يمتد له لما
 هو من لك الشرف الاملا الى غايه العوان ومولا
 وري الامتات المخلوق يمتد وقد اهل للرامة هذا الملائكة
 لاجل محبة الخائف للبشر جمع الى المستدور الامتات
 تحت قضية الموت بالمخديفة ان دخلنا بالمخية هذا
 انذار مقدار الخيف انه لا يحتمل بواقعة خسر حال
 حزين فلما ان الملائكة قدما وكطفته هو من ذلك الجهد
 وصاروا في غايه المذلة فقد ايان الكل وعلى وجه اخر
 ان جعل الاميون ممثلا القول القائل ان الملائكة اعطيت
 اليها جملة النساء مطلق الطبيعة التي لا تمتد لها القوة
 التي تجعلها الاجساد انما تمتد المسح فاما لا يمتد هو
 انهم في القياض لا يروى ولا يروى لكنهم يروى في
 الله لان تلك الطبيعة الغير متممة لا يملكها قبول الشهود

الملائكة

ومع هذا ينبغي ان نتأمل هذا القول وهو ان يقول هذا بغيره
 من اشنع الامور لان القديسين المستحقين روح القدس
 لم يقدروا ان يشاهدوا منظر ملاك لان رجل الشهباء
 غاب عن حصر الملك ولم يقابل من جوارحه لان بغيره
 ان يترجموه من غير مجتهد لكن بطبيعة من شئت فقله
 حبه وما هذا الرجل الذي هذه صفته وما له موضوعا
 على اكثر الاسراع ما للفقير من اذ كان من ضاحي الوتر
 فيه ويقول ان الطبيعة التي لا تجد لها العقلية اخملت
 مثابك الاجتناب للزنا ما فيها في هذا المعنى بطرنا
 انما قداه هنا الزمان باطلا فقلنا ما لنا من حقيقة
 اذ قد حققنا لثبات الامور وان هذا الخلق من الاستياء
 الممتنعة ونماوه الى قرات ما يصنع الكتاب الاله
 من قسروا عندما ابتدئ الناس ان يكتبوا في الارض قصار
 لغزبات وما راي اولاد الله بنات الناس انهم خشان احاطوا
 من شاة من غل النوايا اختاروه من وقد قدما على اكثر
 انهم غدا من الكتاب ان يدعوا الناس اولاد الله ولما كان قول
 قدوا لدا من شيت ومن المولود منه المسمى انوشا لانه يقول
 انه امل ان يدعوا ابراهيم الاله غا الكتاب الاله المولود
 فاما يدعوا اولاد الله لاجل نسلهم بفضيلة الاجداد الاله
 يقول الله واما السامريين فلو شئت الذين ولدوا من قرات

ومنه

والمخدر من مشهور من ذلك اولاد الناس لانه يقول
 وصار قدام ابط الناس ان يملوا على الارض قدام اكثر
 بنات وما راي الله الذين من شيت وانوش بنات الناس
 تلك المولودات منهم اللواتي عنهن قال انه صار لهم
 بنات خشان اخذوا من شاة انظر كيف بعد ان نظف
 ودفع لاجل ان شيتهم لا تقدر لهم ينهضوا الى هذا العمل
 رغبة في منع الولد لكن لاجل منع اللذة لانه يقول
 - - - هذا بنات الناس ما من خشان الشهوة فادهم
 في هذا الملك وجماع المظهر ما رهم هذه الفتنة
 انهم يوزونهم بغيري بهذا لكن راضا واخذوا من شاة
 من كل اللواتي اختاروه من وهذا ايضا نبي مجور من
 انهم راي بالمال ولم يوزوا ان يعجزوا هذه الشهوة لاجل
 انهم عرفوا صيد هذا المتعروا سب هذا الفعل المعاصي
 حقوا بنوشة قماريين من القامية الاخيرة لم يعلم
 منهم بغيره هذا ما من شاة النجاسة ولا من قبل الاله الولد
 وهذا السب قاله عندما راي انهم خشان اخذوا من
 شاة من كل الدين اختاروه من فاما العمل انشان يوم نظر
 لم يولد لا البتة لان العين ليست الرزق لكن قولنا ان
 رجماع الشهوة لان العين لاجل النسل خلفه لكن شاة
 يدعوا ابراهيم الله ويجدد صانها فعل العين واما المظهر

النظر الذي يكون من المعاد الرايض من اجل لان
 السد خلق لما هذه الاغضاء ملايه في عمل الصالحات
 وحملها ان تنقاد للعبود غير التجسد اعني المتقرب فاذا
 ما تجت تلك الى الفضل وارتخت الامتثال الرايض
 تدعى الاجساد ان يقع جماع الخيل الذي لا نظام له بعد
 الاقنة فيهور الخيل الجاهله للركب ونفسه هلك
 واه نارا اذ لم يعرف ان يستعمل الاغضاء على ما ينبغي
 سبحانه للشهوات الماقتة النظام ويعرف ذاته هذا
 الشبهنا فلم يشعنا المشي على الخرافات من
 قلبنا ووجهنا اعتبارنا وفتح ناموسا خارضا
 وما نفا من اسطر الباطل كي تظلم النار الموقدة بنا
 من بعد بقاء فقال من نظر في امراء لسته بها وقد
 فتق بها في قلبه لهذا السبب بترك الفكر انفس
 الفاسدة في انفس من العقل الشغ نزع لا تفطن
 ان الخلطة فقط تقفل الحظية فان الله في انظاره
 للقبية فهو لا عند ما شاهدوا الجمال انقادوا
 بالمشرك لايه يقول اذ يراوا انفس حسان اخذوا من
 شاء من عمل الارواح اختاروه من الااله يسيرون
 انما تنظر في حلال الله بعد هذا العقل الشغ والسيه
 الفاسدة نزع وقال الرب الاله ما ثبت ردي

في

في قولنا الثاني المبرر لاجل انفس اعتبارنا
 ما نمر ما به وعقرب شته انه قد يقين في هذه
 لا تملك السير وغايت الموده لا تلهو غاها حنا فوته
 له به روحا مذكرا به لا تهم والي تعرفان هذا القول
 حد حواء اطربا تلهو نهم لا تهم احسان ابي لاجل
 نع نهم في الاقوال الجنديه واه نمر ما يستعملون
 شط انفس نهم اسبقه للنهم كما لو سجن جند وعنه
 عت من انفس يذهبون فمر كذا لان عادة الناس
 لا في ما يدعوا الجنديين جند كما في الاقاصيل
 وديب الاحسان كما يقول بولس تيرليس في جند نهم
 نهم عن مشتملين جند لكن لما نهم اسحقين جند
 وني فلا من المزاير الجنديه وكما قال للنهم وني
 ما لا حور الجنديه استرلتم في جند حكدي وفي قولنا
 ما لا نهم ايا مشتملين ما لا حور الجنديه لاجل انفس اجساد
 است انفس نهم ان متدنوا بالمزاير ارايت جسامت
 انفسنا شاهدنا تقاقر القهقري فاعل ديم من جودته
 لا نهم ما لنهم يدور الجند فان سيدنا هذا الحال حاله
 بنعدو كثره لا نهم نهم الى العقل للزكي يتفهم
 ون ان نهم وعنه ولوا نهم ان نهم فليت حاله
 نهم ما لا نهم لكن لما نهم لهذا السبب هو متقاعد

ويترتب ويبدد ما ثما من قد زجبت عليهم القضيه هيران
 المرفله ومواظلت العصبية والهرب من كرامت القضاة
 وما كان قد نهده هربا لاللاك النكبي وهو ان روي كانت
 في هولا الناس لا جلي انهم جتاراي كنت افسح فترات يسترو
 ولم يكتف ما الاماء علي بنماية شه انتي وقع الشايب
 معاني عجلت حيات نوع وياقمة بل ما حد الان في الاكلان
 بيان النسخة محدة الفخر من اخرا فاما قد نهده ومنت
 واوحت شغل الذي ينلم بكم نمرط حرا بكم للاب زير
 خلا من الجرمين جبرير عنرت المداولة دون ان يهت
 واحد منهم هذا القصب اجود ما به وعشرون شه ليده
 كي اذا ما اره نمر تقتلوا الذنوب بالاشغال اب الاصل
 وتغلوا من ملامسة العقاب اذا ما نسب يا عصبية لام
 يقول شلون ايلهم ما به وعشرين شه نمر وكنت
 الجبارو علي الارض في تلك الايام وبعد ذلك لما دخل
 اولاد الله بينات النائم وولدت لهم وكان الناس تنوب
 هم اوليك الجبارو الذي مندا لوه علي ما اذن الشاب
 الا لمي يدعوا جبارة الاقوياء اجناسا زعرهم هيري
 حينهم لانه قد يشاهد هذا القول في مكان اخر عسر
 ترو الجبارو يلقوا عشرين وقد نمر ان عده الباب
 وعشرين شه هو هذا لياها وليس جيتا علي هذا لانه

بارك

يبارك وبما يريديان يظهر طوله ووجه الذي الهدهد
 بعد منوات هذا قد عرفا والي ينلم انهم ليس انهم لير
 رعويا انقطاع الوميد والتهدد وزمان الاكساد
 نري هذا محلة الذي جاء عليه نمر به ليقلوا عن غايتهم
 ليه من يترا في الامور فقتها لهذا الشتر عر لما دخل
 اولاد الله بينات النائم وولدت لهم وكان الناس تنوب
 هم اوليك الجبارو الذي مندا لوه عزارات نهاده انهم
 رات انقتا لاحتا لفر فلاحوف العذاب ولا زملك الا
 زلامك انهم منهم من تلك الاقال الحسنة لكن
 هو يرا سداول وهله زجبت عينا فكم فكم فكم يتوخوان
 استهضوا كما ينمر قد عرفوا في تلك الشهوة الروية
 من شلما: كما قال ينمر الحكم اذا هو في المناقري
 من المراد ايل بها وان ان الاقناب من مفضاخ الخال
 نعا الحسب لعقب لان التقرب من محبة كالبك
 وكان الخنزير اذا نمر في الجاه يلدو هادي والقت
 اذا ما اختمها لعا الاعياد الروي لنم خسر من الزمان
 هذا الخال ينبغي لنا ان نتيقظ ونهزمي لا نغفل الخال
 عيب ولا عر خلا واحد مياينا للرياسة لا لا تعلم
 ما شتا ونمري بافر فكمنا ونجملنا غير مستطيقين ان نعلم
 الى شفاع من العذر

كما عاين هذا الموضع الشهيدي الماويين في الوجدات
 وهذا قد مر في ذلك الوقت وانتم ايضا خيرة
 صلاح الله نزعتم لما راي الرب الاله انكم كنتم التارقد
 كما رت على الارض ما عني قوله عند ما رايته لان الله
 لا ان يكون شيئا لان الكتاب لا يبرح الا في صورته
 شرا لا تقاين شيئا الي بعلنا ان عولاد القوم لا يرموا
 الرمال في بيوتهم وروحوهم في القبر بعد ما به هذا
 بتدبيرها نزعتم عند ما راي ضرور الناس قد تكلمت على
 الارض لان دنوبكم اخبرتموه وتولت لغير من هذا العمل بحيث
 قتل من حقن ما لهذا السبت قال ضرور الناس لانه من
 يوجد زنا ونفسه بهذا المقدار من الواجب ان يكون هذا
 التكلو والجور المعط والمشرور وروايت من الشرير نزعتم
 عند ما راي الرب الاله ان ضرور الناس قد تكلمت على
 الارض وان كل واحد يروي في قلبه ان ضرور كل ايامه كانت
 روية ذات اهتمام وعناية متكررة كل واحد من هؤلاء
 بين حنامة الزلات لانه لما قاله قوله لا كما ان ضرور
 الناس تكلمت على الارض غطف القول ففاه كل واحد
 انصاع اللقطة لغير نزعتم لغير الكتاب لكن وانتم يقول
 انتم في الحديث ولا اكل فيكم لكن والمراد ولا اكل
 لكن والحذر ولا العي لكن والعقير وقوله يروي قوت

جزيلة

و

جزيلة لانهم لم يزلوا هذا الا من طريف الاختصاص
 للمع كاتوا مرون ذلك في قلوبهم وشيادون في هذا
 الزنا كل ما غده مستحدين في باعها ولم يبقوا ولا الحز
 الرذيلة ويترطوا فيها على الاطلاق وكيف ما انفق دمه
 وانين لكن ورواها اليها ورواها ادا عناية اي باجتماع
 شرا ولم يصنعوا شيئا سويلا بالاله ولم يكن ينزل من الزمان
 من قوتهم من غير هذا كل الايام ارايت زناوت السبت
 ما حدث كيف جعلوا هذا السبت ودمهم واقفوا على الضرر
 عانت الاحتكام ونوجه كل قرب لاقتبال الرذيلة نزعتم
 اذ واحد ليس العرق الذي لم يبلغ كيان ماء ما للرذيلة
 لكن الجماعة قاطبة ماء واني هذا منذ الماوي وكان كل
 واحد عزم ان يغفون حياخه في يقان الاعمال فامل في
 ما همتا تصامير حيلة الصديق وكيف قدر انه يفتك من
 هذا العناء في اسلاف رذائل هذا تقديرا ولم يباله من
 دناها ولا من رذائله لكن كان كانه ترك في مكسبة اخرى
 ففتي عزمه حياخا وشاخ الى شقيقه الفضيلة من يقين
 وهي من انصافهم في الرذيلة وما رجا من الهلاك النك
 خوفه عليه من رذائله نزعتم وياستف الرب الاله انتم الان
 على الارض انظر ايات الله الملقطة وتاثرها في غير ما خف
 اي تدرك ليرك الله فيدمر لان هذا لكن الكتاب الا في

ان هذا الامر زعمنا انما عليه القاءه البسوقه التي يمكنها
 ان تليد من قوتهم افساده الله الحاد للامام الى خفة قد
 محله زعم القوي اهدفت لهذا السبب وهو يرب
 هذا الزعم ويصير شيئا لهلاك مقتله هذا الحال من
 سدة والمعدن احلته لبلالة هذا من دبرها وبالف
 ان القنايه في الكيا اما شئت في التفصيل يخراس
 لعلك وما لم يستعمل موهبي للامام كما ينبغي في الفصل
 ان سنا حل المشروقه الي الترفله وفلا لرب الاله قاله
 اسد لانتان الذي صنعته من علي وجه الارض
 من لانتان الى المحيية ومن العوالب الى طرس
 التما لانتان قدنا شقة فبح ابراهيم ثم عمر جميع ما
 قد ظهرت وايدت من المقدم الى الوجود وصقة في
 الطبيعة منزهة ما يجب ان يعمل في الرب ان يبعث
 وحده بتلك الراهه الذاتيه واستغنت من الانتاد
 ما لا يوشق وبعد تلك الزمان الجزل والنخط ونهت
 التي اكلت خدوت امددا اخر موثر ان يستغفر
 رجنري باجناهم بقواتهم فلا المبرجوا شيئا فالا
 وقت الغرود الي ان ابرز التعدي الي القفل الماسم
 اداة ملكه واستا حل جنتهم كالنور الرويه اليه يصير
 لا يصير لاجاله الورده بعد عقيلين الرويه في

الرب الاله شايده لانتان الذي صنعته من علي وجه
 الارض من لانتان الي المحيية للزمن من ان يفسد اللان
 بقوته لجه خالفه عندما ماله لانتان الي الرويه تلك
 بعد ترمقه وهذا القفا لانتان البهايم لم يصير لاجل
 حده يموتها للان لاجل لانتان اهدفت فاه اما
 من ترمق من الوسط فاي حاجة تكون اليها لهذا السبب
 سارده في القفا التي تطلو اعراض الرجزانه ولزمنه
 سدة عندما اخطا المخلوق اولاد قيت الارض القفا
 ومثلي الان عندما اشرف لانتان على القطب شارده
 تبديير وكا ان لانتان اذ اما استعدت شارده انطيه
 في حش حاله وكما يزعم مولد ان هذه الخليقة شقة
 من عبودية القفا ومثل ان ترمق من اولاد الله فكل
 ولان لما اشرف هذا على القفا لاجل كثرة المراس
 وانه ينظر الي الهلاك الكلي وجب للبهايم والنا
 والطيران تناهز الحكومات المنيدان يشتمل على كافة
 السلوكه وكا ان المتقدم في الدار اذا ما فعلت تحت
 السدي من الواجب ان يشارك في الكا ايه كانت البشر
 وعلى هذا الحد هاهنا ايضا وكا انه اذا ما هلك احد
 الناس في المنزل فالغروه اعياه ان يورث في تلك المزر
 كفا في المنزل وكما يوجد تحت رايته زعم القلي

بات

انزل ان يتوسلوا بصفاء هذا حكمة هؤلاء بغير طاعتهم
 افرحوب الى شخط هذا فقدره ثم لا تظن انه ينجي
 كذا بغير الناصر وان طبعنا من الاصل بيدك
 الى معلمكم مقدار من الحطية وكم مقدار صلاح الفضيلة
 وان واحد يقبل منية الرب افضل من موات مائة
 قاله واما نوع فوجد نجاة الرب الاله قوة زعموا
 كان هذا سائر قد انعموا الي رغبة هذا مقدار
 الا ان هذا الحديث قد حفظ من رارة الفضيلة مع ما
 كل الزمان كذا كذا ووقعه اما من ان يعرفوا من رغبة
 واعتقد منية من ريت وكم وكما ان هؤلاء ما نسا كذا
 الواد للشر الى الشخط الذي وهذا المقتر المقتض
 زعمه نجاة الرب الاله لان الله تعالى ليس بحكمة
 لكن ان وجد واحد في هذا الجبر القدر فاعلم ان
 ظنير وجهه ان يوجهه لخاصته اهتمامه وظهر من عيبه
 ويراماته شيئا جزئيا بقدر سلوكه في منه المصيرة
 مع من هذه الحاصلات الجاهية الى الرذيلة
في القصة الحادية العشر
 ان الله ينفق ان يترصد ما يرون الله تعالى في الخلق
 على الجود الباطل فاذا ما عرفنا هذا فينبغي لنا ان

منظر

منظر مني واحد فقط وهو ما يرون الله عز وجل
 ومعا ان عتدب من حسن الطوية ولا تظن
 المصير متقد من المصير الفاءات ومنه من
 ما يورده في شغل انات الله فما يليق وما امرنا
 ربه فليطرح كل نوايا وسباق الى الفضيلة ومقتضى
 ربه فاما من لم يتخذ نورا وشوقا وشهوا لا تترك
 ربه في تلك الجاهل وانما قلنا نستطيع ان نتجوا
 من ساءها ولا غرمه من فاما ان الفضيلة تتلخ الى
 مسهب بلعينة ما لنوق تتوقا ما نفع النبي في
 حكم الرب حق ووات عذرا مقالا وشهوا القدر
 من الزعم والجموع المعتبرين ليس انما يشهد
 في هذا المقدار فقط لكن لا الم يوجد عندنا شي من
 كبرليات انفسه واكرم من هذا هذا السب عقلت
 بقوله فقال واعجب من القتل والشهد وها هنا ايضا
 ما لم يكن شيئا لبقية لعل من القتل استعمل هذا
 لئلا زك ان المؤمنين باحتشاء القيان بجهنم
 في النفوس الى هذا بطل ما وحياته وليستوا بشهون
 لان حب المصير من لا يشع له في كمال الشكاري عجب
 ما يلقونه لهم من لرب الكرم تلك المقدار وانما عليه
 ما يلقونه مقلدا حتى يروا ولا لا يقدرون ان يقولوا

هذا الوصية التي لا يخطئ لئن بقدر ما يقاوم
 زيادة من آخر تلك المقدار فتنه شغلون الشهوة
 ولا تستهونوا ولا تتركوا هذه الشهوة التي لا يحددها
 الي قتل الزميلة فان كان هؤلاء يظهر هذه الشهوة الزميلة
 قد هي على كل الشرور بقوة هذه صفها فبما اوتي
 هذا ما كثيرا ومول جيل فجيل في فلان بالكمال احكام الرب
 الشهوة التي من الرب والجوهر القوي بكثر ولا تقدم
 على العسلية التي يفتح هذه الامور الهائلة من انفسنا
 ونعلم ان هذه المدة الوقتية وانما ان تولد جعلا
 دايما ومغابا لا مغايه له ولا يدع نعيشنا ولا نعلم ان
 حوائنا تنفق في هذا القدر الشاؤون ان كان الاكثرون
 لا ينفقون بهذا لكن يومئذ بالقيامه وبالمجازاة تنقلب
 الاثام انما انت الفتاة الى الاطفال الذين ابوا الكليات
 كل يوم فان كنت تتوقع قيامه ومجازاة فلا تملك تنفق
 بهذا القدر الجاهل ومرة لا ياسب اجنبي تنقطع
 نفسك كل يوم اكثر من الرسل بمشقة للقيان ومشتري
 الحقول والورد والحامات على القرا الامور من الاحتطان
 والشهوة فتوشح هذه الامور وتتم ذلك لكون النعم
 الرسل البصيفين دأرا الى دأرا في هذه الشهوة
 ان ياخذوا شيئا من القرب اما كل يوم من هذه الشهوة

صايرة

صايرة ومنهم من يقول منزل ولا يقدري على الصبر
 ويحبيل يربوات من الحج كي ياخذ تلك الموضع واخر
 واما اخذ قتل المشايخ يتيقن الي ما له وما هو القدر
 والرب واغرب ولا ينفق عفو اليه اذا ما كان جالسا
 في موضع واحدة ولا يستطيع النهوض الى جهة اخرى
 في تروايه اخرى قد عرفت في اموره وانما انه قد
 نقد بمرض الجسد فانه يوترق على هذا كبر الحامي
 سره وفرطه يملك في كل موضع كما يملك في كل بلد
 حديد لا يدبر فاما الجراسير التي منها مع هذه كلنا
 فصفها على راسه ويحل وسفنا نقول فتنه الجاهل وليس
 خسر واما المتبع فيجود معا على اخرب ليستفيد
 سره من هذه الحكة فقط للزوق من خروجه من فضا
 وان تفرق منها باختياره فان جمع ما له بتفاته اخذ
 كايضا ولا يجمع هو لا بالجزء الاقل من ذلك الذي يملك
 الشهور كلها الجهد الفارغ والارادة ان يكون اسمه على
 الحقول والجمام والقدراي متفقه بخير لك ايها
 المروءة اذا ما التملك اليه فقا فلك نفسك للرب بعد
 كثير وترتك عذرا حاليما والاول ان تقول عاريا من
 تفصيل متوشحا بالحرز والمصب والشهوة والزميلات والند
 وعيرات الايتام والحمل والفرجة في قدران تعبر في
 ذلك الحاج الضيق الذي لا يمكن ان يفلح منه

هذا غنم ومير واثت حاي من هذه المنوات الختام اولاد
 القطا من زهر الضرور ان تقبضت خارجا او خرجت من
 هذه الارض فان قوتك من غنايتنا اذ امارنا ذلك
 القذاب المنسوب تحت الاعين وتلك النار اترجه
 ان لا تظلمنا وذلك الدود الذي لا يموت غيرنا فقه
 ان فلان لنا احكام جلاصنا فاد امر لنا وقت فلتعدي
 المردية وتوجه الى المستقبل ويطرح شعرات الجذع الفاع
 لانه لهذا السب قيل له فاض كما كانا غير مجنوني على
 شيء محقق انك كنه خديعة للميوه فقط وقيل يظهر
 سحر او ما ترى المزورة اليوم من حماله القز والحاطيه
 من ذوي السلاع هذا على اكثر الامرات كما في السب
 ومصر ما مع قطة الشرفاء املوا اشد لظلمنا من هذا
 الشرف السافل الفاع فان لم نلحقه لتقايير هذا النور
 الحامض فان الموت من كل اذ اورد امتنا من حيلنا
 والمقتل في الشين والماز على النير والتمتع بغير
 والناظر الى كافة الناصر كالمقبرة في غديومع ما
 فاذ من القسرة حلاوة من التفت متوشة امير من
 المذبة والتمالبس المظلومين المتوجعين على المنصور
 فاذ يكون الحق بالترقي من هذا المرد اما على الجوقات
 فكل اذ الامير يوزعها الرعداء والنجارون مما يستحق
 والامير الامير والحق في هذا فانه على هذا

ويشتم

ويشتم منه الجواب منها جات المقصر لهذا السب
 اخبر ان غير هذا المشرف الفاع وشنا ذلك لمعني
 لا يجرى ولا تفرق لمعني القيان ولا تفرق لمعني السبق
 ولا يدبركم المستد ولا يشعلنا القصب لكي يظن هذا الامر
 غسنة الحق بطله الروح وتتهارت بالخاصات وشنا
 نفسيات وتغلف في اليوم المتناهي وتظهر حقيقة
 شبره اظهارا جريلا فاننا لم تخلف في هذا القلم لهذا
 السب وهو في ناكل وشرب فقط وان تكون الحياة لاجل
 ناكل والمشرع لمن لاجل ان يكون الاكل والشرب من اجل
 الحياة فلا تفسد النظام ولا تشبه البطن والمذلة لهذا
 هذا السب لكن تفكر في الضرر الكوار من هاهنا وتكبح
 حركات الجسد ولا تقبض ولا تفسد ان يبرر على التقصير
 فان كان يولس الذي هذا مقدره وعنه الذي سار في
 شلونه كلها كما جفنه وصار فوق ضرورات الجسد واهل
 سماع تلك النقات التي لا يطق بها اليق الى يومنا
 هذا لم يمتنما احده قال ما كنا امر جندى واحقيقه
 لولا اذ اما الرزق لا حزن اكون انا غير مختبر فاما كانه الك
 غدي لعل لنفقه هذا عملنا بعد ساق هذا مقدرها المحتاج
 الى شمر الجسد واستعباده وتذليله تحت سلطان القسرة
 وحصل

نهضاته تحت فمها لان من المات قد خرج الواحد
 ويستفيد الجميع فانه انقول عن الخاليين من هذه
 الخيرات كلها المتقاربين باوتاف المنوت فمع هذا
 فظهرت غايت التواضع والتسبيح المل في هذا الرب
 راحة العقل للروها اواما فستعجبنا الكمال لتسفيظ
 وسننه ولا يكون في منتهى ما ذا لم يكن وقت محدد
 لكون الخارب علينا فسنلنا اذا ان نهتم دائما وسننه
 القامه الي خلاصنا في منتهى هذا ان نثبت غير
 ما نوريه وتجو من قبل الخارب لنا ونوهل الحبه
 الله للاخاف منه وسنايخ المسيح ونحبه للبشر الرب
 معه لانيه مع الروح القدس الجدد المقرة والا لكان
 الان دائما والى الابد الامين

في قولنا
 في قولنا
 في قولنا

في قوله ووجد نوح نية قدام الرب الاله وهذا ما
 نوح وكان نوح انسانا عاديا كالملا في جبله واربع
 الله نوح استأجر فيها ثلث من القوله مقدار بحبه الله
 للشهود وخرق قلوبهم ليد خلاصه ابايهم امده من المات

الذين

الذين كانوا في ذلك الوقت اعرفهم ما بين ذلك
 البهر البعير كانت فضيلة الصديق وانه لا يفر شيئا
 لا ان لا يفر في الرويله ولا حصوله وحده فيما بينهم
 وسلوله في المنهج المضادة فكما ان المدر العاضل اذا
 على تدبير هو جسر الفكر بارقا جزيل وشهاد ليس
 مطلق البهر ميرك المركب ان يفر بل هو الجراح الرذيله التي
 صير اعلا من الشاخالنا في اليه في المساخر
 مع محققا الفضيله وسنت وانه بهرك من الحروف
 اقتيدان يستولي على كل من في المنلوته بهذا المقدار
 الفضيل ليس موت ولا يفر ولا يفر ولا يفر لا يفر
 نمر الحاضر للنفعا طير فوق شباك الرويله وكمل من
 ردة جبل عال يلاحظ كل الامور البشريه وما يحسن
 ولا يسيئ واحد من الخزيات الظاهرات لغير اخرين
 وكما ان الجالسه في منتهى عاليه يهزها بالارواح اذا
 رها تفرق فندا المنز وتعلم طريقه الي نهج هادي
 والملازم الفضيله يكون ما الشا في مكان خفي ليس
 ساه شي من مكان اضطراب الامور من غير يكون المكان
 ويعين التطرف انه لا فرق بين هذا النمر الحاضر وبين
 البحاري الاخاريه وانما يجوز مثل هذه الشهوات وكما
 اننا قد شاهدنا الجراح البهر تفرق الانا الي غايت العلو

في ذلك اليوم الرب تشا عونا او من شانه وقيل
 القاضي ان لا حطنا بلا طنه وبشانه وكما انها قبل
 بما جعلها فوق الاموال الخاضعة فكري وفي الامر
 مستانف غتظفهم من لك العقاب وليس هذا
 فقط للنفا بغير لما سب للشفة بتلك الخيرات
 التي لا تموت ولا ينفى بل ان هذا الامر هكدي وانما
 ثم بعد شلتهم وتزكيتهم يستعمل هذه الكلمات
 على الاطلاق وباطلا واما القترانية ذلك لمحتكم بها
 وقد تم اولا ووقفه انظر كيف هذا القرب اعمى فها
 ما اسند على كل جنس الثاني البديل الواد لا تنام الي
 الشط على قدر هذا جناس فضيلته ان يصير اسند
 ويحدث حسن الطوية فان رايت فغن متقا ومن
 في احوال هذا القتر الخاضع فربا لم يورن بالمسيدات
 بقدر المنار اذ لا مشاود فينتصر لنا اذا ان تفر من
 الكليات هاهنا ما هي الاشياء التي تصادف فاعلم
 المزيله وما هي الاشياء التي يشبهها التشبيه
 فان الله الصالح لما اوجب الحكم على جنس الناس اظهر
 بغير شطه ولم يفرج القصة على جنس الناس فقط
 بل وعلى كل البهايم والبهائم والطيور لان الناس
 من جنسهم ايفت هذه لما كان اشرف على الاكل
 ولتفرق في الواجب فلا من عرف هذا القذاب والامات

ولي

٥

في جميعه يوجب على هذا الحدة تعان المقلب الفضل
 والمقتضين في الدوية اما الان فيقتضون عينا او من
 حو منهم فيقتضون ما مور هذا القتر الخاضع فربا
 محضون وكما عات القتر يندفون ومدر من الي هذه الطية
 نفويان التي اوردت فقال لا تخاف من زوال الاشياء
 واما انكار شرف معرفة فان الاشياء كلها ليست بل هي
 عديمه واما انفس ما قاله لا تخاف من زوال الاشياء
 كثر الايشل ويهاه الشرف لا لك شتعاين لم ينفى
 كثر صاع هذا الحال منجعا على انصر افاط لا
 العمل شيئا مطروحا قد صار هذا الدود فغاربنا من كل
 الاشياء لم يقدرا ان ياخذوا الكلمات التي على
 الكل هاهنا ولا عرن اذ ارايت الخاضعات في مقص
 المسيدات شعراء منها بقدر زمان يستمر لان منس في حال
 وطبيعة هذا القتر الخاضع هذا الشان شائعا وهو
 انما ما يسير ان مع الراجلين من هاهنا زيموت فتر
 حاليين متوشحين بالروية وخذها واوقات
 الربوب المتخذة منها فاما في الفضله فليس الامر
 كذلك لما جعل احكامها هاهنا اعلا من المختارين
 وغير مقتضيه وخذ فليهن بالذلة الدايمة ولا يزل
 ان ياكلوا احسانا بجفوة الامور وتشتغل مع الرطل
 من هاهنا لا شئ في الوقت الذي يملك الى مشاودها

هذه النعمة غير محدودة ولم يكن لها ولا حتمية واحدة
 لكي يعلم ان الله تعالى ما ياخذ بالوحي وأنه يقتصر
 فيوما ولا يعمل واحدة لكه تبارك وتعالى ان وجوده
 محبة واحدة حقيرة واره منا يظهر مودته للانام اي
 زتوصف وللا نظر ان استحقاق حشر الناس
 استحقاقا كثر لكي يعلم انه مقدس امة فليس است
 حشر عزرا ما واما لحشر البشر ولا حشر حامكة
 خلافة لكي يعرف ايضا امضا ما طواراة قال واما نوح
 معاذة بقوة غدا امة ما حل اضاع الكتاب كيف ما يكن
 وجوده يجوز موضوعه على الاطلاق لانه لما افادنا
 غله بمات من الناس وعظم العقاب المصداق في الي
 فاعلمه سري ان يعلمنا حال القدر فقط المصداق
 غير مشوبه بشئ من الكاره في مثل هذا الحشر العسير
 والفضيلة في ذاتها محبة ومضى كان الواضحا في دمه
 الحاجزين اظهرها الترحيبا لهذا السبب لما اتفقوا
 الا في من السعدية ادهمين قوله الذين قد اشرقا على
 مباشرت النسخة لاجل شرفه قال واما نوح فوجد نفسه
 تحت الرب الاله في قلبه انه هذا القدير ومع كان مقفلا
 وهو ان يمتلك العين التي لا تمنع ما دعتا فيمكن له
 لا اهتمام واحد بشرف الناس ولا بهوانهم وحاشا

ان

ان ثلاث طرق هنذا وفكك الموت اساق العفيلة تجاه
 الكل من كل المتألمين الزبيلة والحقا دين دايا يقب
 فادمن منها والخاير من الفضيلة وهذا الاس فقد
 بغير حشره ونفايت عدته من المشايخ لا يحتملون
 الحوك والفرقة للشهر ينضون تشريف اننا نرغب
 نجد الحقين والالتفات ايا منقادين بروية الار
 ومن سيم انتصر الجازمة استعماله ليقوم الموطد القائل
 من الاستمساك لواء الموتين حشرها الكمنع شيا
 لمضات الناس لكن تمدنا لها حق تلك العين التي
 لا تافز ويقع التفرقة منها وتزوي بهول ولا فضل
 منها شيئا لا مدحا ولا ذمنا للذات تقرب منها صحا
 ونظوي وبها لتتخا كما بها ظلال وامفات اخلاص
 وما حنا كمنعت عدت وقعات لما لم يحتملوا شيت
 منرت انان او قل تعرفوا وسقطوا لان الجمل يعود
 في الحظية لان ليس القليل من القهوان بالمفزين
 والهازيين والمهجنين الا ان هذا تصديق لم يكن
 هكذا ولم يهل غفره وقسرت وما به من الناس فقط
 كل حقيقة البشر بوات هذا تقديرها لان من الواجب
 يهرى الكل اجمعون ويخافوا ويظهروا غيات الهون
 غشاء يوتر ان يحدب وان يكن ذلك يمان فيه وان اشرط

من

اموره والتمس النعمه من الملوك شاراعلام النعمه لانه
 يقول ووجد نوح نعمة بجاء الرب الاله فانه رأت
 تزيين بمهجة نكاح طيبة الناس الذين كانوا في ذلك
 الوقت ولا مشوقا عندهم لامتداده من الملوك في حينهم
 منه قد وجد نعمة عندك العاشر القلوب وقد قيل
 سه فلي اية مفره عند من مودة المناهدين في
 نفسهم وصحتهم وخالف قلوبنا وقايد مع قاسمنا
 يره بهذا الرجل وسلكه واي تقع يرب لامتداده اذا
 كانت الملوكه ونجبت منه وقد خسر قلبه في ذلك اليوم
 الموهب حلت الكوا والناس المصنف فاما امرهم
 هذه الامور بها الخلال فلا تعرف الاقمار انتة الح
 يرمط الناس ولا يطلب منهم الما على كل حال
 لمن تبار اقاله الفضيله من احادك وحده ما حصر
 القلوب والكله ونهر من الرديلة لان السداسية
 لهذا السبب بمننا الانهوى بننا الناس ونجد اشيا
 اخر كثيرة اورد هذا في الاويل للمزينة مدخل كل الناس
 تامل كيف اوضح كيفية المقاب الموضوع لغير بقوله
 الاويل لهم اذا مدخل كل الناس وانظر كيفية القول
 لم يقوله غار الاخلاق الناس الذين لا الناس لانه غير
 يمكن ان مدح الرجل الفاضل النالك في السبع المخرج

والتابع

رابع لومنا السيد الشيخ من كل الناس وان
 من لان امداد الرديلة جنيل فيقول ذلك حال الفيل
 فاما من السيد ان الملازم لتفضيله الملامه الشافيه
 له من منة وحده المدح لامن الناس لان الناس من الكمال
 من خطم على فلت الاحكام بالفضيله لان كفا يبع لكل
 ربح الفاضل ان اترك مثل المظلومين من المظالمين
 واحمال عليهم من المديونية فقل الشرف ايضا اذا اراد
 بنوم الخطاه ومدح المستقيم الطريقة اما من الواجب
 ان مدح هؤلاء بنهم حرة لهذا السبب قاله الاويل
 من اذا مدخل الناس قلبه لا يكون الاستصحاب من هذا
 حديق واليهوله منه من واجب الامور لان الاشياء
 غلبنا المنيح شفق المها من الناموس المودب الموزع
 ان الطيفه ولا يربها او قمر لا يربها والطرح نسا الناس
 رخصه ان يجد نعمة عند الله ما اركبه من شرفاته في
 غيبته لانه يقول واما نوح فوجد معجزة الرب الاله
 لمن اما انه وجد النعمه بجاء الرب الاله بالفضيله
 موجوده فيه فقد شرح لنا ذلك هذا النبي الطوباني
 فاما بالروح القدس فانه يورده تعالى ان يهمل القولات
 لانه فيما بعد وسطر الخلق الكائن من الله منه زخم
 هذا من غير كان استانا حديق كالا في جبل

ورحم الله نوحاً ان حال هذا الشعب لحال غريب
 لان الكتاب الاولي قال هذا نبي نوح رفع مشايخه
 اليه عامهم فبارك نصف ما سببه ومن كان اموه من
 رجسته وكبها كان نوحه في حياته فكانت غايته
 سبب ان شرحوه فامرب من هذا صغراً وثقلاً لمن
 ما يوفق فقال كان نوح انساناً متيقناً كاملاً في جميعه
 الله نوح ارايت هذه السببه العجيبه نعمت كان نوح انساناً
 نظرياً ايها التقيعه القامه عامه ما للعديت عوامه من
 نوح لان اوليك ما كانوا اما انما فهموا لاجل انهم
 الي اللذات الجسدية نعمت هذا فقط حوت الاشياء
 دعوى رفقاً هذا تقديره لان الانسان هذا هو وهو لا
 ما تاجر المعصيه فلمت حوت الانسان عنه وانفسه
 رفته وخديه بقيه اعطاه يدعوا انما الانسان لان
 هذه اعطاه الجسد في وعنه انما يدعوا انما الانسان
 حوت الانسان فان سالت وما في حوت الانسان اجيبك
 ان يرحمك الله فان انت افا كان اوليك ما عفت اجيبك
 ان ليس هذا فقط لكن وان يوجد ما خلا ومن ان يبدله
 هاراً ولا تام السقمه فامملاً في حوتها ما الشد ما عفت
 هو الانسان ولكن تعلم ان غايته الكتاب الاولي لا يوحى
 انما يوحى لمرئيه والمزايب بالفضل ايها الانسان

ارفع

ورحم

نفع الله فاليه كما قلنا امتم ما نبت روح في حوت النام
 لاجل انهم اجساداً كما انه يقول اما انما قد حوت عليهم
 سبطه مع البعير والجسد في ما هم فاجلوا المعصيه
 سبطه كيوحيه جسد فقط وصاروا كلهم للجسد
 ركب كبد ما هم جسد لاجل الريله لا اما سبطه
 ركب الكتاب الاولي يدعوهم ارباً لاجل بعده نعم
 في الغدايم الاربعه وشتمون ذلك من قريب لانه
 بعول وشتمت الاربعه لرب الله وليس قوله عن الاربعه
 ممنونه لكن من سكتها وفي غير هذا الموضع شتمهم
 لاجلهم ولا ارباً ولا يطاق عليهم لوجود الجسد في
 المعصيه ودليل ذلك ارفع البيه هانفاً فاليه في رشت
 مدنيه يروى شلم في روات هذا تقديرها وجمع كل عقي
 غير ذرور ولهم بين انسان ودهوت ولم يوجد ما مع
 من نعمت نوحاً في حوتها من البشر كما هو معروف ولا من
 سمع من من لم يحضر وفي موضع اخر يقول هلموا وانظروا
 ان كان يوجد واحد صانعاً حكمه وقد لا فاشير رفقاً
 شامت كيف الكتاب الاولي يدعوا اليه ورحم انساناً
 وهو انما الريله واما الباقيون فما يضر نعمت نعم
 موجودين في الكثره في نعمت اجساداً او غيرا يدعوهم
 رفقاً هذا السبب الكتاب الاولي شرع نسيه العديت

هذا كيف انه يذكره اولاً في غير طبيعة القاهر ثم يذكره
 في غير وجود انسان مشابهة والناظر كلهم يشاهدون
 من غير طبيعة الانسان في هذا الصورة وليس الانسان
 هذا لكن متى هو الربوبية وواصل المصيلة مشاهدته من
 حرم الدين مدعوهم الكتاب الالهي فانت هذا النسب
 لا يتبدل لما راى سيد الكائنات الخلق منه قاله يستعان
 بضع انساناً على صورته ومثاله اي ترويض على جعل
 البشرات وفي الاخر المولود منه الى يروى ولا يروى
 فانه در شمر لربانية ليس عليه دون ان تروى هو وانته
 كونه اننا وبعونه الى غير البهايم هذا النسب لان
 ايضا لما رآه الكتاب الالهي ان بشيد يذكر هذا النسب
 فانه هذه نسب نوع نوع انسان عديم بارود مخرج
 من مخرج الخبيث وهو نوعه فانه فانه بعد هذا النسب
 ودوخ المصيلة الخلق فيه لان هذا الاسرار الذي هو فاع
 قد عتده ان مقوله في الملازمين تلك المصيلة ثم الى
 فكل كيف وصل الى دور المصيلة التي كانت في ذلك
 الاول لم يمت من طبيعته فانه كامل في جملة رغبته
 فكل هذا يجب على الانسان انما المصيلة ان يظهر
 لان معنى كامل هذا هو وهو الذي لا يتفق مع ان لا يرك
 في امره ولا يكون يترك من قد تفق بعض الامور

وقف

راعيا في بعض ما نلناه كامل في كل قضية لان هذا هو الذي
 ومع غله الشهادة مثل ان يخل هذا الصديق عظيم
 لانها من تروى والقائمه فانه كامل في جملة المعنى
 لان التروى في حيله المعوج المائل الى روية هذا
 عورفا الذي تروى تروى من المعصية ولا امرحاني
 ذلك الحسن في تلك التروى هذا الصديق من يظهر
 المعصية فقط لانه وادرك اعلاه ودرى نصار كاملا
 وبما ان جميع الامور قد سبغة بعد افضت فانه
 فمهم المصيلة الممارطة بسبغة اياها بيب
 تخاربت لها واشهاد اياها اشهاد كافي في وسط
 ما يقرب لهذا الحال استغف هذا الصديق من تلك
 وفرة من المدح التروى واعزده وليريق الكتاب الالهي
 سادته يذكر ويرى حيتته عند هذا الحد فانه لا يتفق
 معصيته وانه قتل لا حيا من المارة نقوله كاملا في
 احية ترغم ارضي لانه نوع مجتهد المقدار كانت فضيلة
 حتى انه استعد المدح من الله لانه يقول اعما رغبته
 عند الله وارضى لذلك القى التي لا تمجيع با فيه وما
 انك من تصرفاته في عبثه استمال حشر راعب
 ذلك ولم يتفق من الخط القبيح ان يفسد الكل
 ومطالنه حمله مدير الاخرين ترغم ارضي الله نوع

فإذ نكون أمتد من هذا الذي ورد في إلهام رسل
 هذا عملها حتى إنه قد أتت في ما دحا وهذا
 حتى عند وبي العقول الرمز من كل زور وسرف وعدو
 ولا خا نة حشنة بشرية أخرج هذا الإلهام شياقه الذي
 أنه محبة منحه الرمز الملك لأن الملك الحق في هذا
 هو زهران بعدد ما السيرة العادلة أنه عمل السيد قلبا
 مظهره ووفقا مانه لسنين في لنا أن نخرج من جهنم
 ونجدها هذا النب وهو لاجل تلك النار التي لا تطفأ
 وتلك العقوبة المرهبة والسعاب الدرية لن لاجل
 محاربة السطيل الصالح هكذا وبعد ما من ملك شبه
 كما أناسي لنا أن نخرج من الملائكة لهذا النب
 وهو لاجل السوف إلى غوة حقة تمتع بخوة وركاة
 كون سندا الولد للامام ميرزا أن يكون على خا لا يعمل
 أحد اليامن الملائكة هدي وسفولنا من نحن
 نته مدخلنا من جهنم التي نسمي الصدق وعدو
 وحدها لا مسقة لنا هارت سندا ومقدار كثر
 المغاير الذي ومعه لنا سب هذا الرجل العجيب

الفصل الثاني والعشرون

في أنه ما ينبغي لنا أن نتعلم ما نحال لن نلزم النور
 الواحي ومع ذلك من الله سبي لنا أن نشبه

١٥٦

في العواين الكتاب الإلهي وأما أرونا أن نشرح
 سب قوس لا نؤده إلى التوسط الألباء والاعتداد
 وأخذ الأجداد نبي نغمر فضيلة المنسوب لأن
 هذا القرب الفاضل من مذهب النبوة لأن أيم
 ذلك توجه للاشتان من الإلهام الفاضل وهو
 سبأه وهو خا لب من السيرة العادلة وأيضا
 أي من يصير من لباية وأجداده المهجيين الخالصة
 وهو تار بمحيلة جميلة ولما كان الصديق بعد
 مناقب محمدا الحسن طوبى الله لميل من
 جده هذه صفته لأن الكتاب الإلهي لم يترك
 نهم كونا أفاضل شريف هذا قد درج كثر
 أنواع والموايق أن يصل إلى دوة الفضيلة نبي
 علم أن المريدان سيقط وسنهدان يضع غات
 لا اهتمام بخلاصه لا مانع منه وكما أننا إذا ما توجنا
 أن سيقط ولوايق ديوات من الجاهدين إلى الزملا
 من يقدروا أن يغتدوا حرمنا كما لم يستطعوا أن
 جعلوا هذه الصديق راكنل وفشل مع كثرهم فلا
 سفل أحد سبي آخر لا يجبل السب على آخرين
 لكن بسب الكل إلى توائمه ومراخيه ولما إلى قول

على حرب لا يظن احد ان الحال نفسه كما في
تصديق من الملوك في منحه العفيلة ويمنع من
نصره فيق ويخطر وهذا الامر قد يرضه ملاسته
لا موز قانا اذ ما انما ان تثبت بالعفيلة تظهر
دوت هذا تقديرها على لا مستحضر امضاري للثرب
الباقيين على الشرف في نيل الرذيلة لكن نيل اشد
خلاص من حرمات من وسد منا مقام من المشرب
الضايغ واذا ما نحن بواضنا وان لم يوجد مشير
ولا مقرر فلنحرمنا من نفوسنا ونسبنا اليها الرذيلة فلو ان
الله الواد الاحام لم يجعل سلطه الذاته موقوفة
في طاعتنا فقد كان ينبغي ان يكون الكل اما اثر او لا
واما اختيارا فاجلنا ان من منكر ان يقرر الطبيعة
وموضوعه من وقت الام يقفها ليس انفسنا من
امورنا نحن اللهم راضوا الطبيعة بهذا الصنيع وانما
على الارثا خات الفاعلة النظام في الجوا الشهي
وكسوا الغضب وحرروا من الحسد ونهاونا بملك
الغبيا وانزلوا الاهتمام جدا الشرف وحرروا منا
خالد هذا العز وشغفوا بالحمد الحقيقي وقموا في
من الله على المبرات انما هذا واحد حدان هو
قد قدرنا بالحر من مع المونة من الملو فلي تقب

هذه

١٧٠

هذه واما نحن فاذا استعانا الويه استلنا خلاصنا و
موتنا من حسن الطوبه من هنا لهذا السب انزل
نستفكر انما في هذه الامور ونحليها في حاتمنا ولا نعلم
الحال اليه بل نلوم غرضنا الوالي في قول هذا ليس
وغير ان اعني ذلك من الاله كلاً ان يكون ذلك لانه
مرد كما لتبع لستعطف ويزير ملتصق المرسلين لكن اوسر
ن تحسبوا موتنا من الميع الحسنة لا لا نطلب اننا
حزح العفوات فندفع وشيكا الي الرذيلة ولا نصل
نلك الكلمات السارة لما اكلت الله هذا الخبيث على
فوقنا ذايما ونفكيتنا لان هذه الالفاظ اذ الله على
عصر الغد من وقت الوفاء لكن ما هذا من ذلك في نفسك
به لهذا السب جدا كذا اذا ما امطه بها لفرغ
زوقنا ورده الخارج نطهر من الشها من ربه ومن التبع
ورمه واوفى تامل الجواند المكافاة بتلك الخيرات الاله
لن لا يوقف قاصص لكل يقب العفيلة ولما اتعب
كان ترك الحال لهذا السب مهما خلاصنا وسهفنا
وبتنا ونقصنا ونحسنا من ان كالمينا وجههم فلنزل
الحال اعدها للمعيتنا على الملوك خرف العفاب ونفوق
المدار الايت حسن نلتحق السدا الوالي ان كيف نزل
حزنا وورده لا نعلم حلفت فقط لكن وان يوهلهم

تلك الحرات التي لا توصف لهذا السبعاء عليهم
 بالسلطة الداية وقررت في مسبقنا ومقررنا من قبله
 والرفقة ونسج لنا بالوجود وهذه جنة حتى لا نساير
 بالحقن عظمنا بالكون وماء أنجب أن كان بقاء هذا كله
 ويرتد آخر لهذا السبع الموجود في الإحسان الإوتية
 استجارنا ما أخذ حوته العبد فقامت تلك الأمور العتيد
 كلفنا وودعنا من أرباب عديدي وعلى بها شقة أشد فقط
 وكتب يوشق خطيب مبرمنا. ربي وليلة قلة و
 ردم وبيحة وجاع وعطش وتعب وأخره لك احتمال
 الموت ونيل الموت على الأطلاق فلكر الموت المظنون عازرا
 بقى الصلح وقبل هذه الاشياء كلها لاجلنا ومن قبل
 خلاصنا خالف الكل الذي لا يحول المبدع الكل من القديم
 إلى الوجود النازل إلى الارض والمخاض ماها أن نقتله
 الذي نوزعده لا نعدر عليه لا حطته الكارم تلك العلة
 الطافوت الاحسان لك تنظر بها بقاء ما كنته
 ومعه لنا هذا العبد الذي بنا معه الملائكة وروشا الملائكة
 ورويات ربوات هذا لاجلنا ولاجل خلاصنا احتمال ان يصبر
 الشا ما ونفعلنا طريق المتبره الفاضلة وما يورده هو أخذ
 طبيعة مسبقنا وضعه لنا متبليا كما نأقاي قبل قد بينا اذا
 بعد هذا وقد تقدم ما هذا قدرة لاجل خلاصنا أن نرنا على

أقهار

٥٠

أقهار كل هذه الأمور غيرنا مع بالقرانا منها مثلين خلاصنا
 هذا حالنا أمثل أن مستقط ولا تسع فمات الامرين
 من يصرن الاحكام كل موقر إلى حياتنا ونفهم ما أقصد
 همونا ونماه أقصد نفقنا وصنع تلافا الرلات على هذا
 النسخ من بعدت الخونا من الملوأ وبخير مرضين
 من هذا الصديق وعظمي ملكوت الملوأ بسعة سب
 شوق النسخ ونقطعه على البشر الملكة المجد والعزة
 فلا كما لا إلا أن نأقاي والى الماء الدهر امين

يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والإكرام

ن بوليه وأولد من ثلثة أولاد ثم وحماد زيات و
 رزق قدام الله وأنتك لا دمر جورنا أن سب
 تصديق نوح كرمفنا استرقنا كيف ما اتفق لانتنا
 فها حمة شقته العبيد فها جدنا الصديق سيد
 مكة ليس من جلالة قدره جلالة الكرم من جلالة مذهبه
 نبي من قبلنا قبل شهادة هذا يحملنا من الكمال الإلهي
 نأقاي بقره نوح أنسان صديق كامل في جيلة راضا أنته
 نوح وفي هذه الايامنا النبوة صدقنا استرحل النسخ
 لأن طسفة الاقوال الالهية فكم في كمال تشروته

بقاى جزيلة وعود غاب الموتى ان ينجوا عنا بلية
 سر لا توصف هذا السب انزل اليك ان لا يجوز شيئا
 من الموصوفات في الكتاب الا ان لا ينجوا من الكفر المحي
 في كثرة الاشياء وشرح الفهرلان السيد المسيح لهذا الحاك
 قال منسوا الكت واما لم يسترنا وجرم يمين الكليات
 في كل موضع على لا كراحتنا الى افرط تحت اليد
 في ملباسي من الموصوفات في الكتاب فان كان اسم
 الطيفه فقط انق لطفه انتان شئت بنا بالاشتر
 ميمه هلا مذارها في ربح خطي ان نحن نالما كل الى
 الكتاب ما خلفه وقد يقض ان لا سائده من البشر واد
 ما راما مهنين وثوقا جزيلة قودهم لا قوال الاله
 حزين لم يتركنا نقتل الى شي انزل من قدينا وشيئا
 وعود علينا بالضياع من وضع في قلوبنا كل ميلم موص
 حسب لطافة حكمته لهذا الشأن لما خشا على هذا
 وجعلنا اوفر نشاطا اظهر لمعين صابغ هذا جودنا
 اهل للتطويه قايلا مفرطان الشاغبين الضاد الى
 العدل فانه ميسبون ما مل حكمة المعلم ليعين السوط
 فقطعت للين وبقره الشاغبين الضاد الى العدل فامر
 الشاغبين لم يمشا شغفنا نوحز الى الكسوف غير
 الاموال الالهيه نزعنا ان الحياج شاذون الى الغدا
 بنشاط لا توصف والمتهمين ما انظرنا للشر يمدون

الي

اي الشرب بله مشتمه على هذا الحكا عيب ان نرد الى
 نعيم الروحاني كجياح عظام لان الدين هز على
 هذه الحقه لم يوصوا للشرب فقط لكن وان ينجوا
 ربح الاجتهاد لان قوله منيسون اما معاه يمشون
 ان يمشون يمشون الروحانيه فاد لنا مثل هذا السيد الطاع
 عود هلا مذارها في ربح خطي ان نحن نالما كل الى
 الكتاب ما خلفه وقد يقض ان لا سائده من البشر واد
 ما راما مهنين وثوقا جزيلة قودهم لا قوال الاله
 حزين لم يتركنا نقتل الى شي انزل من قدينا وشيئا
 وعود علينا بالضياع من وضع في قلوبنا كل ميلم موص
 حسب لطافة حكمته لهذا الشأن لما خشا على هذا
 وجعلنا اوفر نشاطا اظهر لمعين صابغ هذا جودنا
 اهل للتطويه قايلا مفرطان الشاغبين الضاد الى
 العدل فانه ميسبون ما مل حكمة المعلم ليعين السوط
 فقطعت للين وبقره الشاغبين الضاد الى العدل فامر
 الشاغبين لم يمشا شغفنا نوحز الى الكسوف غير
 الاموال الالهيه نزعنا ان الحياج شاذون الى الغدا
 بنشاط لا توصف والمتهمين ما انظرنا للشر يمدون

واراد يوحنة ثلاثة اولاد شام رحام وبافت ان الشاب الالهي
 لم يوضح لما الوقت وهذه اولاد الصديق علي الاطلاق
 وجزاها لله بوتران يميننا من هاهنا ما قد حقق علينا
 من نعمها ففضلنا لانه لما قاله فيما سبق ان نوحا كان
 له خمسة بنين عطفوا القول فقالوا واراد ثلاثة اولاد
 علي لنا خمسة بنين وامنا كمن استقال كل الثاني
 في ذلك الاوان اشره هذا نوحا وامها رافا فشقا حزينا
 وكان كل من كان يقال سميت الي الرعية لانه قد تفهم
 الشاب الالهي فاما لما راي الرب الاله ضرورا ان ياتي
 من كثرة علي الارض وان كل واحد يروي في قلبه
 يا هذا من العجب الامور التي هي وقد انبسطت
 شافي ان الشاب فاقوا الشيخ وان الشيخ بنو نوح
 وورثا احدثت في هذا القرن الذي لم يكن له خبره
 بالشر ما له الي الرعية ميلا وافرا وثقي فاعلم بها اظهر
 الكل عايت التكب والحنون وهذا الصديق منتهى
 مستحقا هذه الفقه مع غيرها من المعاني الي ان وصل
 الي خمسة بنين خمسة فاما ليو وادنيوح ثلثة اولاد
 ارات ايها العظماء تفاقم امناك هذا الصديق فلا
 يارزوا علي الاطلاق بل يتامل ذلك الوقت والرفعة الي
 ثمت حسر الماين لا اجل كثرت بواينه من غير الكرم فضله
 رخصته لله واده الجبر تكلم الشهوة في زمان هذا مقدار

قوله

قوله ولا شئته ما يصاد هذه الطوائف كلها والبعد
 بين من الجماع المبين للواجب فقط لكن وما يظن انه
 يمتد من الغفوات من عمر واراد يوحنة ثلثة اولاد شام
 وعلم زبافت وفقدت الارض بجاة الله واحتلت الارض
 جوار علي ما يظن عندي ان هذا الصديق باشر الان
 الحجة وحصل له هذه الاولاد بنينا من الله لان
 بنوته لما اشرقة علي الاجابة لاجل ترابا لشرقا فم
 شتر زاي الله الواء الامام ان يترك الصديق كالحية
 مستبين ان يصير ويصدق ان يكون املا بمدايات
 من لا لهذا السبب بعد سميت منه صار له ثلاثة
 اولاد ووقن من هذا من موصفا بالامور انفسها انه فعل
 هذا خاء ما لموت الله الامام الفسدا يصير الي حبيب
 الناس ولكي تعلم ان هذه الكلمات كتب لغيرا في الاملا
 من ايضا الشاب الالهي لانه لما قاله ان الصديق
 واراد ثلثة اولاد عطفوا القول فقالوا وفقدت الارض
 جاة الرب الاله واحتلت الارض جوار ارات هذا
 نوحا الذي لا توصف في نفس الطسفة اما في الصديق
 معاه الشاب الالهي يوحنة ثلثان حديق كامل في قبيلة فاما
 في رعية كانت الناس فقالوا وفقدت الارض بجاة الله
 يد امثلات الارض جوار اي حبيب الناس يا بشر الارض

لان افعالهم لما كانت كلها ارضية لهذا الخلق في كل
 حشا منهم وترايدوا بانهم باسرا الارض ولما جرى
 الامر في الخلق الاول فانه تبارك وتعالى بعد تجاوز
 وانزع الشرف الجذاب عن موافقه بالهام قائله انت
 ارض والى الارض بقوه حليتي وها هنا لما افطمت المور
 قال وفشت الارض لمن اضاف الى ذلك تجاه الله والى
 الارض جولا فبقوله فشت اياك كل ربه بلقهم لانه لا يمكن
 ان يقال انه ربه بلقهم لانه لا يمكن ان يكون ربه
 على مثل النفاق فهو ايضا لهذا الخلق عطف القول
 فقال وامتلأت الارض جولا ولم يمتوا الرطب على
 الاطلاق وكيف ما انفق الكهف اشهد كل واحد من الخلق
 انهار استخلا وانظر كيف يمد هذا لم يستجيز ان يوهلهم
 لمكر مجرته لله دعاهم باسرا الارض موافقا فطرد بلقهم
 وجسامه تخط لله زعمهم ولما الارض فشتت خلاء
 الله اي جميع ما احتجوه كان مسايا لاول الامر الله وطوبوا
 وصاياهم واستلوا بقوا منهم المثل الموعود في الطبيعة
 البشرية زعمهم وامتلأت الارض جولا شاهد ايهما
 الخليل ثم مفكر في الطبيعة وكيف جعله غير مستحب
 ان يتخل انا انما زاعم ايضا شلتوا لله من قهر وراي الرب
 الاله الارض وكانت قد فشت اياها ايضا انهم يسمون
 ايضا غير ما كان قد تهاهم ارضا فتمت وتشتت في كل حين

فان

على ان قوله من ارض محتوشه قال ان كل حشا فشتت في
 على الارض ولا حاشا اهلهم ليسوا انا انما اهلنا اهلنا
 يوم ان يفتح لنا باسرا الجسد ان قوله لم يزل من ارض
 من من الساتر المتواضعين حشده والمذهبين بقوتهم
 في افعال الارض ومن شيم الكتاب كابلنا ذلك كثره
 فستمر ان يقولوا المظهرين من ارض حشده الذين لا يفتلون
 من قائلنا ما ستر الجسد كما يستر الطوبان بولس ان الذين
 لا يقدرون ان يرضوا الله يعني الذين لا يفتلون
 حشا المعصية لكن يفتنون القايه فقط الى الجسد
 يفتنه من غير ان يفتنوا بالفتن المعصية الفاقدة للجسد
 ولا حاشا واحدة فلما علمنا الكتاب الا في المعولات ومور
 ثلاث وثلاثون الرويله وجسامه تخط الله وانه فها هم
 حشاه ارضه الله واستين وثلاثه لفاق انما المغير
 موصل اياهم لا ستر الطبيعة فهو يوم اننا بايتا لوجه الله
 ستر التي لا توفى وتناهي في التنازل وما اقول ذلك
 الله نوع تامل بقا قهر الصلاح لانه مفاو من الصديق في
 من العقوبة التي هو غاوه على ايرادهما الجسد التاثر مغاومه
 فكل الخليله وقال ان مره في استان قد حصلت تجاوه
 في الارض من ملك من جود من روحا نذا ايدهم والارض من غير
 وناحت في الاما والرحله في الحيزه غير حوسر اختار
 هذه العقوبة ان اما قول علي ايتان بها لكن بان ترديد

جازمهم وقد قادهم الى هذا الاستقرار فانه ينبغي ان
 ينسحب اسداده ويكتمون ويقتلح لئلا يتفادوا لانه يقول
 مريمه كل انسان نجس وفسدت عما من امرها هذا النجس
 كما قاله فهاشوا كل انسان يزكك هكذا قاله قال مريمه
 كما انسان زكك لان كلهم قد انحسروا الى النفاق من النفاق
 انتهى انه لا يخلو وجوه انسان واحد متبايا لفضيله في
 رموه هذا تقديره ثم عرفه كل انسان قد فعلت قبيحة
 قوله وقت اي قد ربح الا ان الذي فيه ينبغي قطع الحكم
 ومنه من الزيادة وقت كل انسان قد حصل قد ادى الى
 ما لم يولد منه من القوة عليه ويزكك النفاق من اجل
 النفاق انضبط فلي الى الانحلال ذات النفاق غير
 بمعين النظر انه لا يمكن ان يجني عن شي اما المولود
 قوام الحياة والواجب المقتضى له الجسد والمجاهد بخيراته
 هذا محله وقت كل انسان قد خسر قد ادى الى انه لما اخرج
 للصدق فمقتضى ان يهدى به من مرقده عام الى النفاق قال
 ان الارض امتك من جودهم ثم العلم فركوا شدة من
 الامور الماضية في الرعدة الى هذا الخلق استغنى
 من ذلك انتهى ان الشريعة فاشلت الارض منه لمجد
 انت انشا صلح والارض منهم ثم وعدها هذا السهر والارض
 وبما كان من سبقتوا فاعلموا انفسهم بالانحلال النفاق
 لهذا الانسان اورد حلا كما كان واضح لهم والارض بلغة

لانه

س

ثامله في سبقي الارض وتكلم من من اسامه منه
 ومن في النظر الى اية نقتض هذا الصديق الناق
 هذه الفتون من المذلة وان كان سلسا بفضيلة
 لانه علي حاله لم يقبل المتولات خلقا من تاليفه
 لان جسد الارض رجب ويحتل كل امر بهوية من اجل
 خلاص اخرين فليحس ان من الواجب ان يخل من هذه
 كانت هذا القبح وهو لا يشر في فله ذلك الكمال
 كما في الخلقه وقتها لا لبقته نظرا من صالحا لان
 هذا الامر لم يكن له فاعلم ان الله يرفع فله من يستلج
 ان يحور منكم ما ينفع امرط الحزن لما اعلمه بما هم
 في الشر في الوقت يبعث على انسيب اخر من
 سفا فقال له الهلاك العام لم يزلك واما انت
 دامت لك تابوتا فامتنع قوله واما انت فزعم
 ما المشارك في الرعدة لكن كنت سبقتك كل حاج
 الفضيلة امرك ان تمنع لك تابوتا من حب من
 لا يجر وتغير من اخل وخارج بالقار فليكن قوله
 نهاية وراع كرمه فمتن درافا فليغافه فليكن
 درافا ويحل التابوت تحفرت الجوع وتكلم برأعك
 وتعل بابا من فوق وتكلم من جانيه من ان يبعث
 وشلة متوق من سائر الله وقوته التي لا تؤمن

وعينه الان مر التي تعرف كل قول وما اظهر من الاحكام
 بالصدق وامره بالاطاع التابوت وجاه قلبه بلوت
 حنمه ورسوله رجاء الخلاص بالاطاع مؤثر بهذا
 لعل ان يفت النظر الى اولئك الذين امروا جراسير
 هذا عملها فما تعلموا ويقلعوا عن غواتهم ولا يلبثوا
 المرجز لان الزمان الذي قورم اليهم بكل التابوت
 سويوا به لم يكن يستمر لكن كثير جدا ومفقا اب
 بقودهم الى شيف المعونات لو انهم كانوا قدورين جدا
 لان كل واحد منهم قد كان من الواجب عليه اذا ما رآب
 الصدق مخلصا للتابوت ان يثا له من شيب علمت
 فاذا ما غر من خط الله احسن بما افقوا من المتاع
 لم يرب ان اراد لكن اولئك لم يرجوا من جاهنا شيئا اما
 ليس انهم ما قدروا لشهرا ما ارادوا ولا علموا امر الصدق
 ما ملاح ما احتاج اليه المنعينة وحصل له شره في نوع
 العقاب الذي من غلب ابراهه قال له اما انت يا هذا
 فاصح هذه حنما رحت لك فاما اما انا انت فزنت
 من اصلاحنا متا جملك في حزن مفضل وهذا اطلب
 انطوفان على الارض ليفسد كل جسد به شمة حياة
 تحت السماء وكلما على الارض شفتك انظر كيف يرمخ
 غطر خطا بهنر المتعدين ويقول ما جلب هذا القصاب

منه غيب الماطقين وما لا تظن له لا يهمل ما استلوا
 مقدمهم وحقوا الي ربي له التجايز ولا فرق اليه يكون
 في المعونة لاتي اورد الطوفان ليفسد كل جسد فيه
 شمة حياة تحت السماء والبجاير والظير والوحوش وكل
 دوات الارض التي تحت السماء استغلب واخر جلدانه لا
 يسي ساء فانه وكلما على الارض يموت لان المتكون
 عراج نظير للكر لا ينجح فلك هذا ولا تقسمه لامي
 انطرت الي كلهم لا ينجح او تران امك بجاري الزميلة
 لانه يستمر السوس من فقا استدراكا فلهذا القال ابره
 على ما يقضيه وداي الامام وامنح النجاة بالمخير
 ورد عقابا هذا تقديره حتى انه لا يفسد من احدنا شيئا
 لاي نرا بطراي جتاير جراسير ولا ما ذا هنر ترجيب
 بي فقرة فظرت ماء ايلون في بعد فوجب ان اشرف البحر
 اعداب ما وافق ايتار لان يفتد الواردون فيما بعد
 فساد هنر فلا تظنهم ولا تترقب ان اما تحفة هذه الاشياء
 لان الفضة البررة بهنوا بهنر ان كانت تشمل اولئك الذين
 ان عهدا اليك بهنر لما كان الكل قد قدعوا فاعلوا بنوم
 محل غير المتعدين ولم يحسنوا الطوبى في وما ياتي فاتي
 ان عهدا اليك بهنر لان الخلق اولئك اختلأت هذا
 مخلوقا القدر فتاود من اسمي والمولود انطاسة نهور الي

فمر الرديلة لهذا النسب بقيل القباب الدائريه اللغه
 لكر ولا اوتدون بقدر ما هو بعد هذا التاديبه لكن
 اعواحي ائهم العوام من استب فلما وجدت اخروج
 بوجهه الامور حقا قطعا لمعورة المفضل منقلبه حقا
 سرور ارضاه موضحا للتاريخ المفضله لاجل جوارير ولوا
 ومورا ان جعل القاد مرتب فيما بعد مما تبين له في ذلك
 في تسلية فلما ان كان الكل قد تحووا الى الرديلة والقتل
 وحده في بعض هذا فهدروا ما ورا ان تعفى من خلاف
 الخلق ما اولنا عهد اليك بعهدي لان ما امطعته
 من ارتكاب المسته في انفضيله اهلك لقول دعايا ان
 شرا ليه يترن ذلك الصديق اذا ما منع هذه الامور
 واه وحده يبقى قال له ايضا قبل ما يقال ادخل اليك
 التابوتات والاولئك ومرتلك ومنه بلك مكنه
 لانهم ان كانوا مقربون كثيرا من صلبه الصديق
 الا انهم كانوا بعيد من بقاءه شرار اليك وعلى حبه
 اخر من مكنه ستموا بالجلال من عدوها للامم القبا
 الاله الاله الاله الاله من شيمه الرام قبيد وان يجر علم
 بغير كثير بغير اخرب وهذا صده من مع القوي
 بولن بغير المشايه في الموشل شفاع بغيره في كل مكانه
 لانه ما توجه الى روميه حيث في العيشه جزيه وكل

كان

كان في المركب استر من الحلاص ولم يكن له ولا أمل
 واخذ صالح لجنامة العرق فاستدعا الكل وقال لهم
 تطيب نفوسكم لربها لاجل اني لا تقرب احد منكم
 ترحب شوك المركب لان لاك الله الذي انار موله
 ومق في هذه الليلة وقال لي لا تحب يا مولد لان
 انه قد روي لك كل الحماقه التي مقلك ارب كيف فعلك
 هذا الرجل لك لا وليك الخلام والاولي ان يقول
 ليس صلته فقط لكن وجهه المد للامم وعلى هذا
 عذر الان فعدا النسب الواحد ما لاخره انه امر
 ب سقا عديده ما وصل لقوام الجسد لاني فيما بعد
 لانه غير منع عند الله ان يخلق ايضا كما فعل ولا يسي
 العشر من واحد لكه استوان من مركب الحاله على هذا
 تعرجا رما غلب ما يقتضيه خلاصه وما مل صلاح الله
 يبقو فكلما انه ما في هذه المقامات لجناسات
 لموت واليهام والطير والوحوش بهلك منقور واما ما
 فاحل الصديق امر ان يلج الى التابوت من كل جنس
 وسد بغير كالزنج والبعد للكله المستد ان تكون
 من هذا نزع من كل النهاب ومن كل الوحوش ومن كل
 حشد وانسان ايضا من جميعها ادخل الى التابوت الذي فيه
 يملك ويولن وكلما راني ومن شير الطير ومن كل النهاب

ها

الرب الذي نوب عليه الادب اثبت استيب من جميعها
شوخ من ملك دكر واثبت استيبا ابها الخليل لا يجوز هذا
على الاعلان لكن امعن النظر كم مقدار الفلق الذي
والتحديق اذ ما مل الالهام بجلاء كلهم لانه ما كساه
الاهنام بالاسره والاولاد ونساجهم لكن ولما ان الى
ذلك المراحه نهارج هذا مديرا لكن نصبر قليلا فنار
طاح الله بقدر ثمة وكتب عمق من التحديق هذا
الاهنام منوط به فصر حد لك ما هذا من كل النعمام
الذي يصفاه وفيه وحصله عندك ليكون لك وهو من كلام
بغير لا تظن انك سبي من عرقه انما به اليك
هنا امر لك ان تدخل الى المايوت ما يقوم ما ورك وادبها
ليلا يتعلم الشعب والصيقه ومثل ذلك البهايم حين لا تراه
الغدا لا يبرز رغو وضع فوج كما ربه الرب الاله عز وجل
منه تامل في واحد جسامه الموع رغو وضع كما ربه
الرب الاله عز وجل ولم يفعل بعض المايوتات وبعضا
اخر منه منع كما امر به وهذا من حقيقه على حد ما
تقدمه اليه وتبريزك شيئا لكنه من الخلق وانها لا اعمال
انتمها انه بالواجب انصف حسن الطوبه من الشيد
هذه الشهاده التي منع بها هذا العدي من الكتاب
الالهي لكم بيان تساوي فقره اليك استعد من هذا
الذي

٢٢

الذي عمل بنا ما اوصاه الله واظهر في الاول ما افاده
هنا جعلها وكني تعلم مقدار ما استوجب هذا النيب
ان الكل انتم ما تلو كزفر وقاله الرب الاله ليعود
دعوت انت واهل بيتك الى التابوت ثم لك نعمانه لم
بعض التحديق بفضلا فله فمطه لكن ومجانزه من نقابه
ومعالمه بالطلات من فضيله فله لهذا السبا مرك
ان تدخل الى التابوت انت واهل بيتك وهذا انبي
ورعايتك حديقنا بجاه في هذا الجبل ان هذه الشهاده
منه واهلا للتحديق لانه ما اكون اجل منها حق
ما كان مخالفا نفسه المبدع الموجود نعمه في هذا
تحديق هذا الاعتقاد رغو اني دلتك اما من حديقنا
ان هذه الفضيله لمعه مني ما ابرزها الانسان فله الله
من ما اوجب الشهاده تلك العيب التي لا تقاها غير
ما علمنا انه اواء الامام مودار الفضيله التي التمه في
ذلك الاوان من التحديق لانه لم يدر من عمل واحد
ان يورد مودار الفضيله بفضل الزمان قال اني تترك
حديقنا اما من هذا الجبل الخراج الي رديقه هذا حديقنا
في هذا الجبل الذي المظهر من هذا مفعته بما شئت
حديقنا اياك وحديك وحديقنا اياك لا حقيقه وانك
كثير الاعتناء بالفضيله انت وحديك فمعت اما من سار

وهو لا يهتم بمطوب اياك امران تدعى الي التابوت
مع اهل بيته كما امران بداخل معك من الهياكل الطاهر
سبعة شعبة لا تتقدم وامر ان يدخل من الكل زواجا
من غير عديدين لهذا السبب ما له امر الطاهر شعبة
شعبة زاما لما لم يظاهرا شين اشين ذكره والي شين
ما مننا الغرة على القول فقال لربي زواجا
الامتن من لواحب ان تكتف حادنا ونظر من امين
علم الصديق اما في الطاهر زاما في الجنة لا هذه
الجنة لم يكن البتة حاد التي دعتا موسى فيما بعد
نبيهم فان قال قائل من امين علم امسية شريك في التعليم
نوموع في الطبيعة ومع هذا التعليم اقادة العلم لاكم
نشر شيئا غشا ما راء الله تعالى ولا يدعوا من الهياكل
شبه الجنة وقد التكم بهما من اول وهله منذ الان
او قال الكتاب الالهى ان الله عاين كلامه فاداه
حسن جدا ولكن لما ترك الطبيعة من فاتها ظهرت
الميز والفرق زاما ان هذا حدة فامتن لي الشرا الان
كيف دور في موضع ما ابتعدوا من اشياء ما الاعتقاد
فيها انها نجسة مملوغة وهو امر زواجا او فاداه
الي تلك القادة هكذا حسنة هذه المعرفة الموقعة
في الصديق اتمته ما كان الواقي للمعرفة وما هو الغرض
لا يوجد ما كنت يظن به ذلك فلهذا لا يملكه حال

يقصد

بمسعد في القبر الا ان انه يجترع هو لا يتقدم
سواء احرالا المحبوب واصناف اخر من وبت الروح
من بها انها موافقة وهي ساو لا غدا جسا لربي هي
نعمه المغفرة من الله للطبيعة حاد امسلا ومطلوب
على رجة اخر اية عندما امره او منح له الخيال
وهنا الا اننا قد قلنا في الطاهر والنجس ما فيه كفاية
وبدون اننا مطال اخر ايضا لايه حاله رشران
خذ من النجس اشين اشين ومن الطاهر شعبة شعبة
ولم لم يكن شعبة او قانية لكن شعبة وعشرون الخطاب
في هذا ينبغي لنا ان لم نلوا ورايتهم نصن نلوا الي مقام
ما اعادته نعمة الله في هذه الامور فليحرقوا الاما
فان كثير من فدهروا في هذه الاشياء حديانا كثيرا
فاخذوا منها ما نجيح واظهروا حفظ الصدق وليس هذا
مرغاه للعدو لكن تقف الناس الذي في غير موضع شين
في خلاف هذه الاشياء وهذه القلة تولدت كرت البذع
في الدين وتستعزبون هذا الان جدا وذلك اننا نقدر
ان نستد انواه المودين محجبا من حاد في دناهم من عدت
موضع وذلك اننا وجد في الكتب الالهية هذه الزوج
مراقبا لان الشئ عديدا ارسل البلايد اشين اشين
يتلهم وكانوا لهم اتبع فشرروا لاننا جيل اربعة في

العدة كن اشارة من هذا الجسد فصلة اذ قد تم من
 وله رحمة فاستعد انما علم من مثل هذه الامور لا تفر
 يدعوا ان قوله لا ية حاله امرو ان يدخل اليه السقيب
 سعة شعبة في بعض من هذا الحكمة الحدين الواحدة
 لان الله يحب البشر لما فيه فضيلة الرجل وانه بار وانه
 اذا فتح من لتيه بحسنه الامام العرب هذا تقدير ما وعا
 من الخوفان يقرم يولد الامم من الشدايد والاشنان
 من التفرقة في التباين انه يفهم من الوفا العمل وانفسه
 وانه يفهم ويحتمل انه على ما حار اليه قليلا او بعض
 هذا بفصل الرعيه لهذا السبب لما تقدم ففرق شلبي وعين
 صوبية امره ان يدخل شعبة شعبة من كل جنس من الطير
 الطاهر في اذ اما هدي تفرم الحلاله الكلي بغير خايمي
 تامله ولا يتفقد اذ واح الطير الطاهر وسفر من هذا
 مع ورده القليله اذ اما حطبا في المكان ففقه لا تكثر شايه
 هذا الصديق فاعلم هذا الامر وقد ركنتم القله في امسه
 اياه ان يدخل شعبة شعبة ولستم الان تعلمون حديات
 الحاد بين المترففين على الكتاب الا على العقليين استه
 فاجتهد على السفاليم الالهية فوالله بكل شيء واضح لا يلهو
 الحاله فيه عن الطير من الطاهر وعن النجم وعن عبد الله
 قاله للعديقه حاندا الي مداء شعبة ايلع امر مقل على
 الاذه

١٠١
 الرض اديفيع بها والاربعين ليلة فالتف جميع ما بنا
 على وجه الارض مما صنعت من الاشنان الي البية
 ما لي الا من المتولات تقاقر ملاحه كتم
 بعدتات هذا محليا ايندرا لان ايضا قتل شعبة ايام
 ما كان موثقا فاديههم واذا هم من الغوايه والحفن
 وما انه لهذا السبب تقدم بالقول وهو لا يحدث
 ما ذكر فاقصر الخريف اهل بنيوي ولتظفر كرم العرق
 سهم وبنه مولد لا تفرم بعد شين هذا محليا فاقوا
 بالاموال قد وصلت الي الابواب فلم يلبوا من الشر
 لاساقا اعتدنا ان سهاون وتتفقد اذا ابطا العقبات
 فاد اما عن ساقنا الاشياء القادره على اشياءنا
 حسيه سقم ونقص ويظهر بقباء احسنها
 وهذا بعد كان في اهل بنيوي لا تفرم ما تفعلوا انت
 سوي بعد ثلثه ايام تنفض لير انهما بعدوا هذا
 فقط لكن بعد قول القول ويتفقد من الشرايعه اذ
 حبله اذ سهاوي الاعتراف والعرف حتى اذ لو لم الي
 بهما يفرم ولكي يتفقد السد المنج ويقتلوه الى الحنا
 على من بعد الامور لم يتفقوا ولا على البهايم لا تفرم
 ما كرموا العجز امر اصحاب الملك الانسان والبهايم
 والمير وكل الابواب لا جدار ولا ماء لكن كل الخبيث

البشريه تنمى حسنيه نوحا والملك بقت
 المالك على المنزله الفواني الا فرسا الفه شافه
 هذا ولم يقاتلوا ان كانوا يلقون للمعقاب لانهم
 قالوا من يعلم ان كان الله يرجع عن هذا الشر الذي
 قد كراته يفعل بهنا ارباب سنن وفاقولا البر من
 الشاغل كما لم يسلهم منق الامام وفقرها ولا حياهم
 في هذا الامر من اسطر ومولا يدرست هذا فقدرنا
 ما تنقوا ان وفور الطوفان الى منة شعة ايام تسير
 سنوا من اقاموا على ما هم عليه سنوا من السير
 التي انه من المعزبه والمعرفه احسانا فقه الزور
 كذا لان حولا انا من حولا انا من من الضيق
 منسها للمهم الى الاحسان منادون هذا المالك
 يمتقوا بالاحور ففسقا ثمن انا حولا بخوا من الحلاك
 لان الله تعالى لرافه فتح منهم بالويه فقه واما
 حولا فمفوقا رد فموا الى الحلاك الكثر لانه قال
 الى منة منه ايام اسطر ماب الارض من اسطر لانه
 وتر ايد الحوق قال اربعين مائة وربعين ليلة فاه انا
 كما يمكنه لو اراد ان يهلك كل من في يوم واحد ولما في ارب
 في يوم واحد في الحظه واحد لله ففعل الموافق
 ان يهلك السيل ويحود على فم حقه فمنا من ان يهلكوا

من

من العذاب مع خضوله فليها اياهم من رفق وشا مدعيا
 نسا على وجه الارض من صفت من الانسان الى المعية
 نظركه متقدما لانها ايضا فقه واستين وكم
 من بعدا وفعل هذه الاشيا كما فاعلمنا ان العذاب
 نوب اخله بفريقا الواجب مولا لا يفر واحد من ريب
 عيل ويقتول لو كان فاما لقد كانا ما يوا واستعد من
 ردية وانصبا الى العفيلة لهذا السب او مع لنا
 عند الضيق واسره ما علاج السابوت ويود هذا كله
 ندر الحاله بيل منسقة ايام نالهم النسبة الموزون
 لمعه من غير ليزر عسر ومع نوح كذا اوصاه الرب
 لانه اعطاهم الكتاب الاخر ايضا يشيد عسروا
 حديق وها فقه حقيقه لنا انه لم يتجلى من امضا
 من من الاوامر نكسه انز الكل واقام الليل على نصيبه
 بهذا القول

الحظ الثالث والعشرون

في انه ينبغي ان نذكر الفصله الزمر الذين ساروا
 الان فدفقوا في السير من الزمان ان تتسكن
 الله اذ اسنا كما ينبغي ونجب في شيئا اخر اذ ان
 شبه بعد العدينا ونعتهد في نكته الوصايا

المفروضة اليها من انية نقاب ولا تتقارن بالزواجر
 التي اطلنا اننا لن يكون ذكرها لنا من انية نقاب
 انفسها ولا تتقارن ما يفود خلاصنا من انية نقاب
 ولا نية ومقدار المعصية الا ان تقصر كثيرة ويكثر ما
 على حد ما قد تقصنا بالان في هذا السب قال السيد
 المسيح ان لم يفضل بر خير من انفسه والاحياء والنجوا
 الي ما يوتى النجوات فلما لم يوتى النجوات ولا يوتى
 على الاطلاق لكن من انفسهم مقدار النجاة
 من يجهلون ان يقولوا اوليك فقط لمن والى يوتى
 انفسهم من الذين لا يتجهزون ازالوا القرب من
 القريب ولا يحفظون الشان من القريب والى يوتى
 ان اسرار الذين القريب من المنظر الموقر والسيد يسر
 المظالم ليس ان يحتمل شيا من مفعلة لكن وان يوتى
 ذلك لانه يقول من ان يحتمل شيا من مفعلة
 فيصنعك الاخر ومن يحاول عشر القريب كثير او قد اوتى
 الاخر محبنا فقط من عمر لان الصغار قد يفقدون هذه
 لكن وان تحسن العلوم للاعداد ومن فلما تفهم النجاة
 مودة متساوية هذه الاحوال اجمع وانما القادة امارات
 مرات المعصية منا الى هذا الحد وزيادة الزيادة كل يوم
 وكونهم غير قاطع بفضله الروحية وسوقه الملتصقة

غير

من حجاب لما على المملوك في منحه انية نقاب
 من انية نقاب من مثل دوات الرعية غير مخطوبين
 تلك النجاة المروية ولا تلك الشرايع المفروضة اليها
 من انية نقاب الكل مشغوفون بطن النجاة من يجهلون
 في انية المدح منهم غير مستجيزين من انية القابل
 كما قد يكون ان قوموا وانهم ملتصقون الشغف من النجاة
 ولا يحفظون الشان من انية الواحد كما ان الهاديين
 هذا يفسدون من ذلك هكذا والمسلطون يدرك قولا
 من هذا يجهلون وذلك انه تبارك اسمه وتعالى قد
 عدم فقال له المتواضعات الله وكل هذه ترواونها وهذه
 انما كالتقى شوقا نحو ذلك فان الذي رفع فله الي
 في هناك منهاون بكل شخص حاضرا كثيرا وجود
 لان اعين الامانة او اما نقرة الي تلك الضمات التي
 لا وصف ليست تحسن بالمعصيات فمقدار المقدار الفرق
 من هذه وتلك الكني لست اري ولا واحد من النجاة
 بفضل غير المعصيات لهذا السب بفشاي من الخوف
 مروه ويترق من الوجع الزهراة بوقت الاحوال لم
 تروا ولا موقدا لله ولا حيامة الصلاة حطمتا ان
 سفل الشوق الي المملوك لكنا تنسحب على الامن

وتعمل الايمان على النهايات والوقيات على الدنيا
 والصبر على كل ظلمة على الدمايات والذلة الوثنية
 على اللذة السمعية فحين هذا العزم القوي على تلك
 الدهور التي لانهاية لها وقد علم ان هذه الاكفان تالم
 انما علم للزينة محو الفسوقية لاجل العلم القوي بعلم
 واوران فتالموا حاشا فليلا لتعلموا من المذاب الموند
 لا ان تتروا يمين او صابر واعقابا واما فان استمر
 مستح باقواي وانتم ما ملن من الوتية وقد في كل من
 العوم المقدس للبشر فستطيقون ان ترحضوا ذنبا فلو
 وتحدثوا من الله تعالى عات مودته للبشر فان السيد
 ليس يحتاج الى عذبة ايا قول الى زمان لكن ان اترسا
 في هذين الاشهر عزم متفق حرامنا فاما كان الله
 تقدر الله اهل اهل ينوي غابت الحجة البتيرة لما علموا
 عن غيرهم وبنوا في مدة تلك ايام ما ولي به كثير الاجمل
 ثم ان الله ما ونبه صاهمه وابتعدنا من الوثنية وتشتبا
 ما نظرب اليه اليه العقيلة واما ابريت الكلام في معنى
 الحبل ينوي لان الكتاب الاخر شهد لفرقائه كان الله
 نظرفاه كل واحد منهم قد تقدم من طريقه الحسية فان هو
 رانا مترسين ذرا العقيلة ومترفين عن الرتبة ومجتمعين

لم قبل الامور الحاشية قبل رجعتنا وبعثنا من اوان المراد وجود
 على الملائكة وبنوا في مدة تلك ايام ما ولي به كثير الاجمل
 الحجة البتيرة لما علموا عن غيرهم وبنوا في مدة تلك ايام ما ولي به كثير الاجمل
 ثم ان الله ما ونبه صاهمه وابتعدنا من الوثنية وتشتبا
 ما نظرب اليه اليه العقيلة واما ابريت الكلام في معنى
 الحبل ينوي لان الكتاب الاخر شهد لفرقائه كان الله
 نظرفاه كل واحد منهم قد تقدم من طريقه الحسية فان هو
 رانا مترسين ذرا العقيلة ومترفين عن الرتبة ومجتمعين

التي الاله الاله ببعاء والكنسرون

في يومه وذاك نوح بر سنة سنة رعدة الطوفان على الارض
 امي ويزلحرا بقاء في مريم السب الذي فادعت بحسب في اوله
 وان احمر الى الوسة حرا المديح روح لان مروه دقيلة هذه
 الصوب فيه ونبغي لما ان نحمس بحسب طافنا دقيل
 عمرنا الرور وحوه مله مرها هنا تر وحوه الا اني بع
 الكيم او لطفوا له دقيل للا يعرف مني من المعاني المرفوعة
 والمروون فمعا ان مذكر حسمه اوله التي الى اي موضع تبسنا
 وباسف كما اذا احدثنا في النول مرها ان شمس ما نمر غاري
 على امواده مع تلك المتولث لان هلكي بحسب بقاءها فمعا
 ما الى ايراسها بليما فحيت قال وقال الرب الاله لنوح
 ادخل انت واهل بيتك الى السفينة واتي قدرا نيك
 في هذا الجيل صديقا امي وادخل معك من البهائم الطاهر
 اسفعا سبعة واثني عشر بظاها اسب اسب ما الى صفة ايام
 انطق في الارض اربعين يوما واربعين ليلة وباسف كلا نشاء
 على الارض ما صنعت من الانسان الى البهيمه وضع نوح كلا ارماء
 الرب الاله الى ماها استهاسا النول وبعنا من التسليم وعلم
 ان تكرر الله الذي ذكرها ما المحدث ومن لما اذا امره ان يدخل
 من الطاهر سبعة سبعة واثني عشر اسب اسب فمعا بالخير

لذ الى الممرات بيا بعد وقاين ما دا شرح لما الكتاب الاله
 من حوله نوح الى السفينة لاني بلي ما الا اذان تظهر ما من
 في بها من الاوقات لاجل به او ان الصوم ومنت بها ومنت
 القديه مقامه ما فادوا وقد انفسط من القور على خيام امه
 التسر وملا ما فمريستطع ان تاتل بقولت شاملا بليما
 والمروون مرفا الى ان بقول الموضع الذي انداء القور والور
 ومفركه روح اس سبابة سنة رعدة الطوفان على الارض واما
 انفرق الكيم ان تصفوا ولندرا المنول على الاطلاق لان هذه الاظ
 البشر شتم على تروه عامه كثير وان لظما د هبنا ما شا
 سمعان نهم من هذا نفسه ان مودة السيد للنام وثر اثير
 اولك الناس الذين كانوا في ذلك الحين مرمون روح ابن شيا
 سنة لم يزل عند بني الصديق على الاطلاق لشر لغيره هذا فقط
 مسمه وهو لم للصدف من السيد لشر القدر الكتاب الاله واما دا
 فبلا ان روحا كان له سبابة سنة فمعا باميه لما بعد السب
 شرح لرت انساب الناس الى الرذيلة وان نلر الانسان مسند
 الصاء الصوب الى الاهتمام بالصور المشبه الرذيلة لدا السب
 ما لانه ان مرفي لاسف في مولد الناس لاجل انهم احساد
 مكر اباهم فاف تحطه نر كني حور بليهم مرها بيه كفا ميه
 لتعلم وبعناهم مرمي باني الحطه والوسطن الباهم ما وقيل
 سناي التي شاي ايضا حشاية ولما هذا الصدف نلر مرفي
 هذا السب التي هي حشاية سنة مذكر الكتاب بياهي اشها وقايد
 ايام لكر اراد وان تصفوا ولندرا من الرذيلة وثر من اراد

لماظ

الفصيله زعموا ان كل حال ما انا الا اعدا انا ما مقايه وعشرين سنة
 عن من تم وهذا الزمان المنقطع في الواجب ويهملوا الرديله وهو اهلوا
 الفصيله ولم يبرهن هذه الماده وعشرين سنة فقط ولكن امر الصديق
 ان يميل اوتى الى بلون مشاعته ما يخه له ايضا كرا كافيا ولا يجهل احد
 وروى حاشية الفقيه الفصيله ان هذا الشيء يسمى الفصيله في ذلك
 الصديق الواجب الى درره الفصيله على المزمع في عمل السفينه
 كما ان ياتي في ذلك الفصيله في الحقوق والرجل ويستمعهم ان يستقروا
 السبا لود مع ذلك الراد للامام لانه ان كان اولئك المزمع
 اهل بيوت اذ المزمع اذ اعطى الى احصاءهم الى الوسط في بعض
 بما فيهم هؤلاء وحسن يعني اولئك لان كسيرا حصيد في ذلك
 اليوم المزمع اذ يوم الربوبه يحضر الى الوسط عبيد وقبيد
 وسيد لك بوجبه الفقيه حتى اشتهر في امر الرهان على
 انهم قد شقوا ما الذي يقفه وتبرز ولم يبرهن هذه الفصيله
 بنسبها وقد فعلت في مرات المقايه من غير المتساوي في يبرز
 الجليل من الفقيه على ذلك الفشل والكل هذا السبب قال
 الشيخ في الاجل ان رجالا يتوب يقومون في المدينه مع هذا
 الجليل ويدينون فلا يهملوا بل انزلت بوان على الاطراف يقول
 ان البراءة ليس لم يستمعوا ولا باهتاما واحدا ولا سمعوا
 المتاعلم الا نبيا ولا شاعرا ولا غلاما ولا راوا اليك
 للمهم لم سمعوا كلاما انسان واحد من غير الفقيه ولا من

انا الفصيله زعموا ان كل حال ما انا الا اعدا انا ما مقايه وعشرين سنة
 عن من تم وهذا الزمان المنقطع في الواجب ويهملوا الرديله وهو اهلوا
 الفصيله ولم يبرهن هذه الماده وعشرين سنة فقط ولكن امر الصديق
 ان يميل اوتى الى بلون مشاعته ما يخه له ايضا كرا كافيا ولا يجهل احد
 وروى حاشية الفقيه الفصيله ان هذا الشيء يسمى الفصيله في ذلك
 الصديق الواجب الى درره الفصيله على المزمع في عمل السفينه
 كما ان ياتي في ذلك الفصيله في الحقوق والرجل ويستمعهم ان يستقروا
 السبا لود مع ذلك الراد للامام لانه ان كان اولئك المزمع
 اهل بيوت اذ المزمع اذ اعطى الى احصاءهم الى الوسط في بعض
 بما فيهم هؤلاء وحسن يعني اولئك لان كسيرا حصيد في ذلك
 اليوم المزمع اذ يوم الربوبه يحضر الى الوسط عبيد وقبيد
 وسيد لك بوجبه الفقيه حتى اشتهر في امر الرهان على
 انهم قد شقوا ما الذي يقفه وتبرز ولم يبرهن هذه الفصيله
 بنسبها وقد فعلت في مرات المقايه من غير المتساوي في يبرز
 الجليل من الفقيه على ذلك الفشل والكل هذا السبب قال
 الشيخ في الاجل ان رجالا يتوب يقومون في المدينه مع هذا
 الجليل ويدينون فلا يهملوا بل انزلت بوان على الاطراف يقول
 ان البراءة ليس لم يستمعوا ولا باهتاما واحدا ولا سمعوا
 المتاعلم الا نبيا ولا شاعرا ولا غلاما ولا راوا اليك
 للمهم لم سمعوا كلاما انسان واحد من غير الفقيه ولا من

التمسك بذكرهم وروا الطوفان قبل سنة ايام على اذاما اصاب
 بهما وقت يعطون انما الايام واما طوفان السيد البشر
 كمن يحل في موضع اصاب الله به الطوبى الصادق لان كل يوم
 لما كان لا شيا لها ما عليهم من هذه هلا تسمى ما تسمى ان
 برلوا فيه حجة اذما ختوا به ولو يقول الزمان لا هذا
 اعداء اذاما اذاما اذما خلاصا ان يفتقر سيدنا لعماد
 التي هو يقول على امرها الذي هذا السب فقط وهو لا يورد
 لانه ما ذكر ذلك اياها الاحداثه من بعد فقال ما لان حتى
 عن هذا ذلك ونادى ما بالمرح من رحمة ويحمل وما ياء عن
 بامية لانه لا تفي هذه بقرحة فيالي مثل عود ما وحررنا
 من الزيل الى الفصلة واما كل من يحل في موضع ما ولا حلالهم
 زمانا للوثة هذا حجة وسيد لك لما راى من قبل في الاحسان
 ولا سمعوا من لثرت الربا قال لهم ان الطوفان كان
 على القوم في الابواب تسمى لتسفل منه ايام ما حرق في اهل
 سبوق لكل من سنة ايام ما في الحان واقول لكل ان من
 ما في مود سيدنا للقائم منهم لو كانوا ارادوا ان يسبوا ايامه
 حادقة لتفقا في اهلها من ما لثرت الطوفان فذا لم يعد قول
 الزمان ولا ضيق الوقت ان سبوا لارد بل هو من قول الطوفان
 في السنة التي هي سنة سناب من سنة نوح ورمز ان نوح
 ان سناب سنة وضعت الطوفان على الارض لما قدر بها
 الحلال كمن يندرس في الصديق ولم كان منارها عند الطوفان
 ولهم سبوا لاربا شيئا فقلنا ان مشرح ما يلوذ لك

لما اهدا الطوفان قال واما نوح مدخل التسبب واولاده واولاده
 رب اولاده فلا حلال الطوفان زاد حلاله التما امان امان
 من الطير الطائر ومن الطير الطير طائر ومن الطير الطير
 الموان ومن الكل ذكر اولى من سبوا لاله الاله على الاطلاق
 لكن كمن يريد مدخل الصديق وانه كل الكل ختمها ربه له السب
 ولم يحل من حلال الطوفان سنة نوح وما ربه سنة ايام ما
 وهذا سنة حلال الطوفان على الزمر في حياة نوح في الشهر
 الثاني من التسبب وعشرين من الشهر اهل ايام كمن
 من بعد سنة التسبب فقط التي بها وروا الطوفان ايام
 اشهر من بعد السرح للزمرين فاما هذا سنة سبوا ورمز
 من الحوادث من سنة تلك سنة تار من السنة وسبعت
 سبوا التما فاشك الوائل في الارض ريب بهار اوان
 لانه انظر كمن سبوا استعمل الان الكتاب الايام ورمز الجمع
 من القادة السبوا لثرت ان التما سبوا لك فاما هذا
 فانه من الاما السبوا لثرت مباله قاله على ما يلوذ ان استند
 امر فقط والجمع ربح طيبة ايامه لانه الخلق ورحمة
 من الجهات ورمز من العالم ما يروا الطوفان في ايام بهار
 ورمز السنة مباله سنة مودته الايام لانه امر لثرت حله
 ان ينادى من سبوا لثرت المار ورمزهم مباله سبوا
 الحشر والعسل على السبوا لثرت فليس من سبوا لثرت الهادي
 التما من الواحد في الهم الاول سبوا لثرت ما في الثاني
 ياد ما فليد في اليوم الثالث وما يلوذ وكذا التسبب حلال

انفقوا ان اربع بها زوايا من لينة لينة كل من روجه لينة
 كان اربع من الكل في الحطة واحدة فذكر على ملك وامرته كلبه
 حرك على ما من نفسه فداخه واستقل اياها فها هو قد عرف
 بما قال في هذا اليوم من حط يوم الى التابوت وتامروا من ربات
 وامر ابوخ وطلبه من اورداه وناجرا جاشن الوحوش الممن
 الى الاله واهلن الرب الاله من نفسه من خارج ما لم يهاها
 راد النطقه املقاهه نفسه من خارج ما لم يهاها
 فحمية نصيب لورا النسب راد اقل من خارج حتى لا ينراها
 سيرا لهدا الحي الحمار يبقا في حمار حريد لاله كما اعد في
 حماره ذلك القوفان ايهيل ورنه في فله وركض حمارا ساش
 وركض الحيوان كله وابنا نروا انها من وهدت الارض منها
 كما اعد ان يرحم لذلك وقلق لان الهالكين وان كانوا احبا
 ان انفس الارواح قد اعدت ان تظهر ما به الترتيب اذا ما اظهروا
 من ابيات وشجدة واحدة من المصنف والاسباب يتوصل اليها
 غاية التوصل فافعل ريش الاما في امر سدوم ودمها من كل الاله
 فاحفظه او اوه بالمر ان يسلط نبيه انراجل واخر قال الحمار
 الناس تلك العزلا ما به لهنه وكان هذا القديس اترغ فكل
 وانقر مراده خبيثة من ان يلقبه النحر في نهاية المزمع اقل
 اما النعمية قلبه كانه في سمح لا شامد يقسمه الخواص
 من هلم وخر لانه من الواحدة اذ اعان لمرق الامياه الزمير
 مؤملا اعم له الحبل للشرير يفسح مشاهدة المياة والاعفاسة
 الهالك

الهالك الفاضل واستنصال الكوبه اشها واما اما ما اذكرت
 في سيرت هذا القديس في السنينه اخبروا القديس بشهر
 افتقدك الكل الموت انه للشرف ولولا انها قوت منته سونيا
 عليه المستصينات فذكر في لعب قدره في احواله ما كان له
 افضاله هالك في سحر اريه احدي ابن كان من على عانه
 تلك الامواج لان الناس ان كانوا في مركب وسفولون قلبا
 وبث هرون يدبر المركب كما تساقط في المرحل وقا لها حاض صاعته
 اراد الرياح اذا ما رادوا هجر الامواج يوق من العرق وانبوا
 من اطمع فاقال انا يقول انسان في هذا القديس كمن كان
 كانه يمدد فقلت كمن حشر وروي السعيرة نزيلا وكلاه
 من شمس من شاهدة النفاذ ولا ابرهع ما اظهره الى جهة اخرى
 نسه من مضمون اخذ وليس يستطيع ما لعله ان يبارك بول
 له سلوة يا اما الناس الذين في البحر وكما في الامواج فالحياة
 ودميون من شاهدة النفاذ على اكثر التور وضاية دروت
 من ولا حظه ملوفا شقة ما لونه سلوة ما فان كان
 السباخ زكروا وعبر يحمل في ثوب قشر ايام او اقل فسد ذلك
 الاسماء المرفعة والمعاظيد اما من راد الى الارض واسدلت
 ستر انصاع لغير سلوة في فله من المعربات واما هاهنا
 من الامور انك الله كمن سلك الحشر منه كالمه سلكا
 عرا ولا يقدور على الشك ان الهوى في في احمال كمن في
 واحث

التي كانت تحت السماء وارتفع الماء فوقها خشة غمرها وغطا
 لخل الحيات لهذا نحن السيد الواد لنا في امة من امة اعلن
 الشعب من زمان شاهد الصديق الكائنات فان لنا من بعد
 سبع هذا سيرها وقد احاله هذه مفعنها اذ امانها شرح
 الكتاب فقط نسفر فلونا ونحيز كما يكون من الواحد
 تا امدك الصديق اذ امانك تلك النسخة ابهاقة لانه
 اذ كان بعد على الشجرة ووضعه وان كان من اول نقره بعد
 منحت ولا ينقطع بطريقه الاموال ايمر في السراياها
 الحليل اذ امانك ان من غير عرج وحت على كل من
 من الخفاء تنه فانك ايا كان من الواحد اذ ان نباله ذلك
 اذ من في ذلك الزمان اذ اماراه الاماء معك الى عهد
 اعتد به ببوله ان الماء ارتفع فوق الحيات خشة غمرها
 نذري ابها الحليل هاهنا العولت من سينا بول ما نتم
 رعت هولا النازل من ايمر احاد وايضا فندة الدم وندة
 الارض حردا وانصر الزل الدم وندة فامد كل جسد
 طريقه فلما احتاجت المكونه نعيم اكامه ووجت ان تسمى
 قارنه وتدمر جبروا النزالك ولا نسق للزبد اشر شه نوب
 مدحت فما ان القاصم الحاد اذ امانا احادنا فمضال ما اربان
 وزله الصديق في النار ويرتفع ما صلبه ويعلو من
 تلك الهبة ويثبت في حبس المصور الاول هولي سينا
 شهرة المكونه بالقوفان نركي بان في ذلك الحين ونشوا

كما قال سريرة الشاشر من الدشر والعداء المبرهن وحملها شد
 بها اذ اماننا من المراتر وجهها من اذ لم يسبح ان يسقي ولا
 اترت الشاخر الزرقى رعم وارتفع الماء وغطا على خشة غمر
 دراقا لم يشرح لنا الكتاب هذه الاموال على الاطلاق فكل من
 اذ لم يشرح لنا الكتاب هذه الاموال على الاطلاق فكل من
 لم يشرح لنا الكتاب هذه الاموال على الاطلاق فكل من
 الاخر فكل من قال وعلا الماء فوق الحيات خشة غمرها
 نتم من نصرة سيد رحمت الى العقل لانه قال اذ
 نرسقة ايام احل القوفان على الارض واسد روحه كل امة
 كليات ما صنعت من الانسان الى السمعة ومن الدرب الى الظلم
 من اذ الشاكر الاله يشرح هذه الاموال التي يبيد اعاب
 الاطلاق من ريادة المياه واعلم انه لكن لكي نندرج هذه
 من اذ من على من الموال والاماء شئ من جسر انان
 من اماننا ولا الوخوش ولا الدواب بل الكل انوص لان
 من الزمان كلها ما كانت فدا رعم من اجلة وكان هو عسند
 على الزمان هذا الواحد ما ركة هذه في هذا الهبة نرسقة
 من القوفان الذي وصل اليه طسقة امانا واماها فمالت فمالت
 على خشة غمرها وارتفع الماء وغطا على خشة غمرها
 فكل من جسد شريك على الارض من الضرب والسمامة والوخوش
 وادها شريك على الارض من الانسان وطامه شهرة الحياة
 منطد ان على الماسه مات على الاطلاق لكن لكي يعلو

فلما بدل بمجهرود وأمر القروية الأمانة الواقعة وأخبر من
 الشجاعة ولما تأمل الإله في رغبته الله للامام الذي قضى
 بها رغبته وكرامته وحكاما على الإطلاق ودلر للامام الشاه
 الإلهي تقيت فأمم لثا شهادة الله عز وجل لهذا العبد
 موداد حل إلى السبعة مائة مديك صبحا في هذا المثل هذا
 نسب قال ودكر الله روحا في الشهادة التي فيها من ليرة
 بهل القصد منه ليرى ملكه بهل بعد رغبته في القصد منه
 عتقاد شقته لإله شارك وتعالى في قار فاصف طبيعة
 راد انبا مع ملك عربة فاما بجلها إلى هذا الحد فهو بعد
 استطاع احسانها إلى كرم عليا ما خرا الموضع وبغير حاجي
 مودنه لتشرافه في نول صادق هو الم الذي ليس بكم ان
 عروا من ما يستدرون للثمن بطلت مع العربة ان يدر واهي
 المزوج منها فلما تم هذا القصد وشبهه في المثلث
 اسمه ما لانه ما امة رغبته وكرامته روحا في القصد منه
 للامام اصاد الكتاب الا على ذلك وقال وكل الرخو وكل
 الطير وكل الهام وكل الديك اللوا في السبعة بهل
 هذا كل لاجل الكرامة لانا فدا له اما طبيعة الجبران كلها
 مع اولئك الذين اهلهم الضمان وتلك هاهنا لما قول على
 الغراد على المصعب ولاجل الكرامة اما من ملاحه في الطبيعة
 المهام والرخو والقصير والرياء رغبته وكرامته روحا وكل
 الرخو وكل القصر وكل الرياء وكل الهام اللوا في كرمه
 في السبعة وانشاء الله روحا متافرا لما رغبته وكرامته روحا

واما

وسمى من سبعة ارباب في المياه ان يعرف في شهر بعد قليل من
 سمى بشره ان يجعل العبد ان يستعد التيم وحول ان تمام
 في السبعين وسمى بالمشة ما ليعيا واسماء الهوى بهم ذلك
 في راحة على الارض في الماء ويعط بماء مع الهوى وسائر
 اء وقصر وامن المشة ان يركب بها وما ليعيا في الهوى وسائر
 خيرة رغبته وسقط بياض الهوى وسائر انشاء وتظهر راسل
 اسم على المزوج في اول ان السيد راك ان يود في مياه في مكانها
 في مريها ولا تحت مراد في السبعين بعد قليل في جمع الماء عن
 دعه الارض وتافق بعد ما به وسمى بوم في ملة يستقيم
 السيد في هذا وحيوان الامل كوا واليب مع لم يدر في سائر
 لم يدر في هذا الماء الذي هذا حذر في الحب والعل كان بعد المي
 من هذه المياه بعتة في بقعة هذا هذا بعتة في سائر ما هذا هذا
 بلاء في كان الفاعل في هذا فلا تقو في حب هذا في السؤال
 في السبعة للبريد هذا في ملة ما في رغبته الهوى وسائر
 ايضا ما تلك الحراة وعاد ان يستمر الذي خلق له السيد خذ
 رغبته وسمى السبعة في الشهر السابع في سبعة وعشرين
 في شهر في حارة الارط وناقض الماء في السبعة الفاشر تامل كرم
 في مري حذت بعتة وتافقت طبيعة المياه في ان السبعة
 اسمر على الجبال لان الكتاب في قال ان الماء غلا في
 الجبال حنة عشرة راعا والان قوله ان السبعة استمرت
 على حارة الارط ومثل في ناقض في الشهر وحسب في
 في الجبال في الشهر الفاشر في الشهر في حارة

احسانا من الله تعالى ان يفرج الله عنكم شرورنا من شر ما طبع على قلوبنا
 احسانا من الله تعالى ان يفرج الله عنكم شرورنا من شر ما طبع على قلوبنا
 مائة على طبيعة الانسان اذا ما نحن نعلم ان في هذا الامر وواجبنا
 في رفق الشكر الى السيد فمما جعل الياس من احسانه وحيثما نرى
 بهذه الصفة بما ياتي فيما بعد لا تظهر غير مستحقين لموازين
 ومناجاة فنستطيع ان نظهر شيئا فاحله ونفجر من مباشرة الزيلة
 لان ذكر الصانع الجليل كما ان نصل الى حلقا لسيرة الفصيل
 غير نارك لنا ان تنوي الى اربعة طلة واقفين في اهل الشبان
 والعتاة لانه النفس المنقطعة الارقة لا يبرز الوفا الحميد
 اذا ما الموت لها الامر حسب اثارها فحقه ولكن وله من احوال
 ما العشر ما هو ارفع من ذلك ما نرى غير مستحق من تقدير العز
 للسما من عزة الله من عزة في عناية الله التي لا توصف واد هو
 تستغنى عنه قادر وحسن الملقن فمكن من اظهار صفاته بالانوار
 المتقادة وله قهرنا نحن من ادراك ذلك فله عتدله تعالى في كل الاد
 كين انما في ذلك لنا هذا العمل وهو الشكر له دائما في سائر الاطباء
 لهذا الهاله فكلنا ما طلقين وعبرين ما لا تملك له وهي كثر فكلن
 التوحيد والشكر اتماما لخالق الكل لهذا السبب حاد على سبنا
 بالمعشر والشبان في اذنا الشكر بجملة الواحل الياس من قرياد به
 ونظهر من كل طينة وتساها في احواله ومثل ما كان الما دون لنا
 في تقدر الطبيعة فلما احسنوا الياس من احوال الاحسان التي
 ساعته الما دون من اجل حسن زوايا لكن كفي فظهر من هذه
 الجهة فاولي بالكل ان نفعله في اننا الواد للكل الما دون الشكر

لنفتقنا

لنفتقنا لا نعرفنا ان الشكر الواحل الى الحسين من الناس من علمهم
 الدنيا فكلنا اذ افكرنا الله تعالى صفنا بتوسنا اعلاما في
 يوتركون هذا ما على سبيل الاجتهاد منا اليه لكن لغيرنا
 انما الرخ ونفص بتوسنا سنجيب من موازينه اعظم وان لنا ما
 مقدر ان نوي الما حقة فمما جعل الياس من احسانه وحيثما نرى
 بفصن طبيعة هذا فكلنا في احسن الطبيعة البشرية فولا
 العزات التي لا تحط ولا احسانا في الراسات والسلاط
 والكاروبم والشارف يمكن من عتدله تعالى في حاسة لطافة واعلا الشكر
 سببنا في ابرام الما حقة تعالى حاسة لطافة واعلا الشكر
 لعلنا سنا الاتقاة والسيرة الفاضلة على حالها الما حقة
 وهذا الشكر فليس يكون بغيره الا اذا اقلناه بروت الشكر
 لاه الفاضل جعل كل واحد من الناس الى الله ان محمد السيد
 سببنا حيلة لا توصف فاذا يكون اسعدنا اذا ما نرى في حيلة
 الله الصالح لشر المستافقة لكن وان تهننا لنا وبين لنا في
 الحشر الى الشكر فمما جعل القلوة العتدله في العتدله في العتدله
 ان يجرنا الى حيلوات افواه فليس في ايجها الخليل يورث السيرة
 الفاضلة لهذا السبب قال المستمعي في كبر خاة الناس في
 تبايننا انا كرم الحسنة ومحمد في ابا كرم الذي في اسماء ارات كفا
 تا انا العتدله اذنا من ابرام الزاكن الظلم وهكذا الفصل اذنا ما نرى
 من طرد الما حقة وتبديد الما حقة وطبقات وتحرر من الما حقة
 الى التوحيد لله تعالى فكلنا لغيرنا من احوالنا التي سببنا

٨

وانما قال هذا لانه لم يسم شيئا على سبيل الامهاله لانه كان للمراد
ما استمرنا السيرة التي هي صفة لا تمنع تعذر الناس بغير قدر ما
ويجوز اجزاء الاعمال الفاعله المتعذر ان يحدوا له العمل
حينئذ نجد منه تعالى حسن العلوية اجتنابا لطوبى
ان تفلك من الغفاه وتخطي الحيات القلائق من شدة ربه
سبح المسبح ومنه للبر الذي له ولا يمتع الروح القدس المجد
والغز والأزمار الى الابد امين

التمنا له الكاهن العترون

في قوله ويا نوح بنحاص وأخضر بن الحيزان الطاهر وقت علكه
تدبريم اسر ملاح الله الواد للامام وكن اخرج القديس من
الملك وعقته من تلك السيرة وارا حه من ذلك النحل المنير
الغز وجزاه من صبر تلك الجوايز ما لا انزل والتمنا له يسبي
لنا البهائم نذكر حسن وفانح ونقه الشكوك التي لها ابقت
استغطف انت الله تعالى استغظا ما وافر الكون الله سبحانه
على هذه العفة مراد لما انا حسن الاقتدار له والتمنا له
ولا نأبى فاف ملاحه وجزاه ما به منبني لنا اذا ان نطلع
التمنا له حسب الطاعة من اجل الخيرات الواهله للناس
التمنا له ما وافق لك لا فكل المفسر في الحسانه السامه
التمنا له على انما في فلان كبرنا المذرة انما الى التمدد والتمنا
وان كانت كبرها هذا المنار مقدارها في كل خاطر لا تلتزم
أخصا ومن اليناسها وباليه فمركب منكر تعذر الناس ما قدما ربا

التمنايات المرافقة بالامانات كل يوم ربه تعالى ابدعنا من العدم
الوجود وانما علم علينا بالتمسك والتمسك وانما انا الطاهر واثقه
من لنا هذا التمسك لنتشقه وانما خلقنا من الطهارة من جنة الطهارة
التمنا وانما اقرنا بالبرهان يمتنع الانسان بالتمسك في الغز وفي
يعتبر عيشه من الرعب والنصب والابوة ومن الملك
التمنا الاحكام وتلك القوت وهو محمد لكنه لم يصنع
من الغزوات الحسنة لكن بعد هذا كله ما افتاد الحديقة المالح
الوارد بالارزاق لاجل قوايه لم يبق ما حانه ولا افتاد اسانه
مع اجرايه وخلافه لكن بما عاقبه به كما ذكرنا امتداد فتح قفاق
التمنا وضع لنا الزمان الاحسان لا ننحني في وقتنا انظر
في الحشر انما فقه الى الرذيلة فلما راى ان اكله القادته لا ينافي
بها التناقل على الرذيلة كما في الحديث واثقه هذا القديس الذي
التمنا وسد الجشع انما من زمانه كرا حان قوله حبل من هذا
التمنا ومن اولاده ان ينحني طسقه الناس ما هذا اصفته
لا ينفذ قليل استغنى من رزقه افعى الاثم وروى البطرك وخيلهم
مخلون لفتن الناس الى القلوب من محاني فيسلبهم ان يفردوا
التمنا له بما لزمه كماله الاطباء الاحبة فاحذر من ان يظنوا
وتنزه الى غير ايضا صبر عبيد ومظهر خاصي قدره اطلوا
ليقار على هذا المنار من ربه وانما ما تاح لنا من الناس انما بالتمنا
ومنع منهم ما جيب وامان وبالحية اقره قولا فاطمنا انما السامه
التمنا من قدامي احصاه اوج النور ما قدرا على ذلك فكل
ولا استمر في احسان احسانات الله تعالى التي جازت الى طسقه

التمنا له الكاهن العترون

في قوله ويا نوح بنحاص وأخضر بن الحيزان الطاهر وقت علكه
تدبريم اسر ملاح الله الواد للامام وكن اخرج القديس من
الملك وعقته من تلك السيرة وارا حه من ذلك النحل المنير
الغز وجزاه من صبر تلك الجوايز ما لا انزل والتمنا له يسبي
لنا البهائم نذكر حسن وفانح ونقه الشكوك التي لها ابقت
استغطف انت الله تعالى استغظا ما وافر الكون الله سبحانه
على هذه العفة مراد لما انا حسن الاقتدار له والتمنا له
ولا نأبى فاف ملاحه وجزاه ما به منبني لنا اذا ان نطلع
التمنا له حسب الطاعة من اجل الخيرات الواهله للناس
التمنا له ما وافق لك لا فكل المفسر في الحسانه السامه
التمنا له على انما في فلان كبرنا المذرة انما الى التمدد والتمنا
وان كانت كبرها هذا المنار مقدارها في كل خاطر لا تلتزم
أخصا ومن اليناسها وباليه فمركب منكر تعذر الناس ما قدما ربا

وأردت لك ما كان طبعه الناس من الغاية الخفا وبديهة هذا
مقابلها وإن الاله لم يقدر على شيء طائل ولا الانباء ولا غايات
الاجابات الماهرك ولا القويات ولا المواقف الحاديات كل من
ولا ذلك الا من افاض كنهه على جنس البشر وكرهه الحسنة
طبيب نفوسنا من الاخفاء الاثوية وحمله ان ياخذ من القصة
وان يولد من المديك ويغيره معاً ويصل ما يراخونه الى جبل طين
الموضوعة في اسفل من اجل كثرة الهنوت من الارض الى السما والى
د هل من هذا ابن الرعد وامر المعطي قنا من حصة الله فما الى
الشهر ما غره حشر البشر حتى قال هكذا يحب الله العالمين
هذه الكلمة كرم عجوبة هي مقومة من غير ذلك لما تنكر بالجسم
التي هو عتيديان يصنعها هكذا السب ابتداء هذا قل لنا ايها اله
وحنا يا معني هلدي من المقدار قل الحسامة علينا الزيادة هلدي
احب الله القام المرحي اياه اعطاه الحبيب كرامته لك كل
امرية لكن تكون له الحناء الدورية اويات غلة حضور الارض
استحق ان المشرق على المرات ما يجدون بالايان به خلافا
لكن اذكر جثمانه بركه فذكره هذا الكرم المسمى العجيب المنين
على كل قول الذي حاده على طينتنا بهيمة الخيرية المنية
ايانا من كل المرات لكن ما اذا قوله ولا العزيم ولا النطون
ان نحكي البقايا التي كلما اذكره فيمقدرا يشتم هذا حال
حتى انه يتولى على افراط المقلات وماذا الاله وات
اشتم نعم الناصر النطوني ما بقا المزية التي حابه الوطني
جنسنا لاجل بروقه للا نأمر التي لا توصف وشدة المزية

في تلك الوسايا المحبسة مستطعم ان يحل بها الخوف ان اترت
اركت ايها الخليل نأها من الاكثان اشادة كرمهم قد مت
ولم تقدر الله على صفة الاكثر لانه كرمه كرم الكائنات المحرك
يصف بالقول الاثرا المرحبه بالسما من انه زاد كرات هذه الامور
على هذا الحال وذهبت القصة فاه احسانا بما يقا التي ومعها
الساكن في الفضيلة من المقلات نرها هنا الى الدهر المستانث
لا وراجله ولا تلت المقلات على صفتها والتي تبت لنا بالفاظ
بشر قنا في قلمها فاه الطوان وان التي لم يشرها من ولا
تمت بها اذن ولا طلفت على قلب انسان الذي ابعها الله
الحسنة اشادة من هذه المناخ امايت هذا الكرم الذي يعرف
كل قلب بشر لانه يقول ما طلفت على قلب انسان فان قينا
اذا كالاتر بها وان نضع الشكر بحسب مقتدا مستطعم ان
مقدومه حسن الطوية وعيل اليه احدا كرم لا ونهمن
الى الفضيلة لان ذكر الانسان كافاه بهمتنا على اصاب العقلة
وتعبنا ان تنهون كل الحامات وشعب الى الحسن ما هذه
صفة وان تظهر من الاشياء الى تقدير الله على امره وان
لان هذا الصديق من فاهتنا من كرامه هذا مقدور وحسن طوبه
هذا محال لان اظهر على الامور الداع له حسن الوفا لكن ان
تعد المقلات لك الشايك ما الضرر ان تقدر ان نضع المحسن
من المقلات الكرم لانه ما خرج من الفلك كما امر المسيح والاولاد
وامرانه ونسا اولاده وكل الرحمه وكل الطير وكل من اراد

مع الخبز فلك العلاء الحيلة الرافعة اليه بالشر القاطلة انوار الكبر
 اراد الكتاب ان يبيننا خسرنا والقصة فقال ويا نوح من محبا
 واحد من الجبران الطاهر رزق الطير الطاهر وقدره قربان
 على المرح نامل اليها الخليل ياله لا يلقا من المقلات الان اذما تبين
 وضع خالق الخلق فشر لم يفتنا المرفه الخالق ما العصفلة
 ولولا ان الامر كذا والا فقل في مزاج حديث المصديف هذا الشر
 ولما شاعدا ناسا ما امر فقل هذا الفيل لمن قاله المولود من
 الخلق اوله اعني ما يبل في المدي تحرك من ذاته وتغير العصبه
 بفاته التخصيل هكذا والان وهذا المصديق اطلع المثل للسيد
 بالديع حبيب المشرق من خصيص غزوه وصرح اختار
 وانظر كيف قد بدل الجهور بباية التلخيص لانه ما احتاج الى تارة
 بهية ولا الى حيل ولا الى بيت شخص ولا الى شيء اخر البتة
 لان علمه لا يفتقر الى السيد بل نشر الزهر فقط فلفق مدحا
 واحد من الجبران الطاهر رزق الطير الطاهر وتغير قرابين واظهر
 جميل الشبهوا لغير المطوية ما وملت اليه بقدرته ولما قيل انه
 لاراد الا نام ذلك منه قبح عزمه واطهر ايضا الكرامة لان الكتاب
 يقول ان المزمع عرفه الطبيب وانظر كيف غرم المعجزه لا اله الا
 وحل الفشار الكريمة المتوارس هاهنا طيبا جزيل هذا السيد
 الطوبان وليس كائنا اتنا نحن نلب المشرق في السالفين والهاكم
 ونحز لقوم من موه الموت والهاكم نقيم حياة للحيا واستش
 الرب الا اله غرق الاله لا تملك لك تارة القطة لكن اقتصد
 ان تارة الا لفاظ انما هو من قبل صفك وتامل في مزاجنا

او حجة المصديف حارة مقبولة للمعجم من قبل الامور انما السيد
 وانه غير محتاج اليه وانه ما فتح ان يكون هذه الاشياء ليست
 احد الا ليقود الناصر الي حسن الوفا لهذا السيد تركها ان تبين
 بالناظر كيف علم المصديف من المرات ان هذه الامور كما كانت لتشرق
 فان قال قائل ان الذي لم يخال سمح بالكلية ان يكون هذه الامور
 امسية وهذا ايضا تارة مع العصف الشريكة الناصر لا يكونوا
 عتيد من قبل ان يمتدوا الي التخصيم ويختلطوا المهر الهية
 ويختلطوا لها فقدم فتقبل هذه فها الى الذي يبعد العازبين على
 الانتقاد من كطغيان المهلك واما ان كل فعله وتسامحه هو
 منه على طرقت التنازل تتامل مع ما مضى من الزمان انك حسن التنازل
 لا انما تشدد على خلاف التشر لكن يكون لاولاد اليهود ما كالا
 والمنازع والبرهان على حيل الوفا ولا يتكذون من عازجه الامم فذل
 السيد دعاه الصوبان والشرية فقال اعطاه ثمة الختان
 وعانها واما ان هذه الختانه ليست تقيد شيئا في العدة فيها
 هذا المصديف الذي بلغ في العفلة هذا المبلغ ثم شرع له شريسته
 واما اقول ابراهيم نفسه رزق الاء قبل ان يحتسب مصار
 من الامانة لله وقول وان ابراهيم بالله قبل الختانه
 وحسب له ذلك من لاما انتظمت ايها اليهودي
 الكبرون وتغيروا قبل الختانه لان هابيل ضحي من
 الامانة كما يزعمون لان هابيل ضحي لله ضحية وافتر
 بالامانة التشر فابن وقيل

٥٥

اخترع ويجي نوع من ذلك الطرقات الكرية لمرطبه وامرهم فقبل
المختارة سبب ذلك من ان الله هلك من الاستحاط على قشر
الناشر للخلاص من الالهة لهذا السبب سمى السيد الواد للناشر
ما ان نقتله الفخا به لكي يتخلص طبيقتنا من الظهار حسن الاول
ونقول ان هذا عبادة الاوثان اما ما استغفر كما علمه لان ان كان مع
حدث هذا التنازل الذي كان هفت كثر على خالي لم يفلت
من الهلاك ولم يزل هذا الكين كما خلق انسان من العز والقار
من هناك واستثنى من الاله عزو الطبيب لكن ليس الامر هكذا
في اليهود المندرسين لكن ما اذا اتبع النبي ما يلا في البحر فبني
معلم فهو نوع على الموضع في وحين غمر المصفيين فبما ان
الصفحة حاصلة المرحان والفتار واجبة طيبة هلك
في هذا حيث المصفيين جعل المهر والطيب مطرعا واما
انقره العلم ان يتهدد في كل مكان في امرهم فمحم لانه هو
كل العالمات لانه السيد الفلم لشره انه الاصفا الي
الاناء ثما كما معناه ال من هذا المدخل الذي يمتدنا على فضل
هذه الامور انما ان يقبل بانقله واما ان يره فان نقله وان
يقوم وان ينفذ لان هذه الدباغ الروحانية ان نقله يقضي
الامور الروحانية فاما شغري في اجترار ذلك من المزم النجم
ورغبة في المظلمة لتاج المستوجب من تلك الاما بالاس
تدقار التنب في الامور المشهقة وتقدر الحان اود الميراث
المنفصل كما يتنفسه الشرائع التي اشرفها وتكون هذا هو
لاجل توده الله تعالى الامور وان لم يتم العمل بخلاف السب

ولكي

ولكي يفرح من هذا بل هذا في الصفة لانه اذا اراد ان يات
المرحلي في السورة فبما ان الله هلك من الاستحاط على قشر
الناشر للخلاص من الالهة لهذا السبب سمى السيد الواد للناشر
ما ان نقتله الفخا به لكي يتخلص طبيقتنا من الظهار حسن الاول
ونقول ان هذا عبادة الاوثان اما ما استغفر كما علمه لان ان كان مع
حدث هذا التنازل الذي كان هفت كثر على خالي لم يفلت
من الهلاك ولم يزل هذا الكين كما خلق انسان من العز والقار
من هناك واستثنى من الاله عزو الطبيب لكن ليس الامر هكذا
في اليهود المندرسين لكن ما اذا اتبع النبي ما يلا في البحر فبني
معلم فهو نوع على الموضع في وحين غمر المصفيين فبما ان
الصفحة حاصلة المرحان والفتار واجبة طيبة هلك
في هذا حيث المصفيين جعل المهر والطيب مطرعا واما
انقره العلم ان يتهدد في كل مكان في امرهم فمحم لانه هو
كل العالمات لانه السيد الفلم لشره انه الاصفا الي
الاناء ثما كما معناه ال من هذا المدخل الذي يمتدنا على فضل
هذه الامور انما ان يقبل بانقله واما ان يره فان نقله وان
يقوم وان ينفذ لان هذه الدباغ الروحانية ان نقله يقضي
الامور الروحانية فاما شغري في اجترار ذلك من المزم النجم
ورغبة في المظلمة لتاج المستوجب من تلك الاما بالاس
تدقار التنب في الامور المشهقة وتقدر الحان اود الميراث
المنفصل كما يتنفسه الشرائع التي اشرفها وتكون هذا هو
لاجل توده الله تعالى الامور وان لم يتم العمل بخلاف السب

الانسان يحسب ان هذا الحب للبشرية ليطم وان قناف حديقته
 تعالى لا ينفك عنه الا الااله قد علمت قوله قد علمت امره
 امتطاه نحو صليصا ولسنت اما ولسنت الارض لاجل انما
 الماشي لانه تعالى في المخلوق والاشيا من الارض فقال سب مؤثري
 وحكي على هذه التي واما في ما بين والاشيا فلما اورد هذا
 المهلك العظم الذي هذا محله فلا تار ونسلة الصديق
 بوقية منتنة والاشيا في ذاته ما اذا عساه ان يكون يخ بقوله
 لانوا والاشيا والاشيا في نفسه انا اذكرنا هلك الااله تعالى
 تناله في ادم ما والاشيا في جليل الطوفان يمد لك فليس
 بحيل الصديق بل هذا في فكر فيجرب له داما الخزن انظر
 من السند للبشرية لمست اعز لفت الارض واما من لاجل
 لم يفر من ليلابيل انهم قد تحولوا الى الاوقل لهذا السند
 بعد الكذب ثم ان فكر الانسان قد استمر منذ لبعاء اشقرا
 دأبنا به بالاشيا الروية فلما السب لست اما ولسنت الارض
 زرع اما انما قد ظهرت ما عندي وقية واشتيت واري الشر
 ترابن فاقول اني لا اكن الارض ابدا ثم لا اومع غطر بحبته
 للبشر عظم القول فقال لست اما ولسنت الارض لاجل انما
 صنعت كل الاشيا لاجل اني كيف لهذه الامور كلها حرة على الصديق
 شلوة وعظمي في الاولي ان نقول لشر للصديق فقط لكن نكل
 طبيعة الماشي لفتة على اللون لاجل كل الاشيا صلاحة
 لان يحرك قوله لست اما ولسنت الارض كل حديقته عناه
 صنعت كل الاشيا لاجل اني لم يمدت طوفان هذا صنعت

ولا

ولا يجوز على المخلوق هلاك هذا مقادير وان احياه عليه
 زرع في الارض ولا اشد من زرع الساعات لا لرب العنا من هذا
 الحاله عظم القول فقال الرب والاشيا والاشيا
 والاشيا والاشيا والاشيا والاشيا والاشيا والاشيا
 من زرع الارض لست تنور البتة لاجل انما من اجزها ما يجوز
 على حشر الماشي في من الاشيا والاشيا ولا الاشيا
 شغل من ما عليه في البر والاشيا والاشيا والاشيا
 دورين ولمر السنة لما كان في ايام الطوفان قد حيا
 في هذا النظام وقد عرف هذا الصديق في الشغف ذلك
 الزمان في كني ليلة واحدة لهذا السب قال الااله لا النهار
 ولا الليل بما كان من هذا الحاضر بما كان الى نهاية الزمان
 سفيان بزمان حديقته لا اعتبار لما ارايت هذا المراء الثاني في
 انما من زرع الصديق الشاهد حسن جلوية اية جازيه قلت
 واسم ما يلى ايضا الكراهه التي لا توصف زرع وارك انما نوحا
 واراده وقال له من انا والاشيا والاشيا والاشيا والاشيا
 وقرعكم يكون في حوش الارض على طير الماشي اقول ما يجرى
 على الارض بل انما كانتم قد وضعتها لكم تكون تحت ايادكم
 وكل دبابات حوشكم لكم طعاما وقد اعطيتكم القل ليعقون
 الكلا لئلا تكونوا لئلا يمد رقتة انه من الواجب ان شغب
 من قناف حديقته الشاهد انما هذا الصديق هو لا كلب كره
 من كلبها وتستعد لتلك الراية المتوقعة حاشي فضيلة
 والاشيا ان يقول من اجل حية انه للبشر التي توصف

تقبلوا خطاي وطايعة من الناس يقولون ان دمر الجيران تقبل ارضي
بذلك لانهم انما لا يخشونك بل يخشون الله فلو انهم لم يخشوا الله لم يكن
لاجل هذا القتل الفلاني لكن من امر الله ان لا يسببتم لكم فيكم
على اي حال بالذي امانة هذه الامنية فاما نحن فليس
الناظر القاتل قال واما انتم فانواوا القتل والموالاة والموالاة
ليس قولوا انتم على الاطلاق لكنه كانه يقول انتم المثلون
التي بعدكم الموالاة التي ان تكون لكم الميراث والسلطان
والتقعة فلو انكم لم تقاتلوا للموت ابقا من الاحسان
اعطيه ومن الاطفال اجسدة حسنة اعطاهم الشرع والرب
وقال انه امرني الحال ح امرني ان اذبح ان سلبه في القتل وقررت انتم
عليه منته هذا مقدار ما سلبه الاتحاد من الجرح حكمة وفها
بقدر وقدره لا يورث حكمة كمالا هذا حكمة ولا يظهر من اهل
مقدار لكن كل القضاة تقيم على حالها غير متحركة الى الاقتضاء
وكل احد حافظ المصلحة الخاصة به ودخل نظام الملازمة له
واهلهم للبركة وجاء عليهم البساطة المتعة على ما كانت
المجوزات وقبح لهم في اهل الحرم حبيب تنوي لم يرضه
لا ما هو الرأيت لكن احسن اولواكم حبيبكم ومنه انتم
يعبر في الناس المتفان الناصر يتردد ان يقول اولاما تقتضيه
او امره وتظهر من حسن الطوبى للقالين اباهوا والمتميز لها
شخص ذلك مجازون المدينين لهم بالطاعة واما في سدا تكل
المسلمة فالجريا القلت من اولادهم حبيب طيبنا مكرت
احسانا وحسبنا يا من لا سهل ولا اخف في خست في اكال

موت

ت
ن

لرته فتتوحيث لما نرى من سهر لتهما وما تقدم اليها لسانا ولسان
+ **الخطبة السادسة والعشرون** +
في اننا نستطيع ان انما من غير الهوان في الرضا التي في القصد
فانتم اذ اياها الخلال ولا تتركها كسلنا في الرضا التي في القصد
اذما تتركها فبما عار اليها من الاحسان وفي سهره المراسم
فبما عار بها من الاحسان من الاحسان من الاحسان من الاحسان
وغير من في قول انتم قد اشتهت قاتل الناس في جوده ولا تخلف من
الناظر التي هي على طيبعتنا الفائد بخلاف توتسنا لكن
سقط اي شيء من ريان حياتنا في الوجب ومنه من دون المراسم
ونفس لنا اذ اكه من ربه وراحته الا ان قد بقي من ربه من الارضية
بما المتقنة فليس في رايي من لا يات من ان انما الخطيرة
وقوي هذا الميراث تنقيف خطايا يحتاج الى زمان هذا مقدار
خطرك لكن لما كان لاسيد واد البشر غير مقتدر الى كثر الزمان
ان نحن فقط وهذا اليه حراز من طلة سديد بقوسنا من ابر
الاحوال العالمية تشبهت بالهزة من الملو فان اهل ينوي
قدما ولا متقلن ملكت هفوات هذا حقا فاما انا وانا ما بين
البغية واما من يحتاج الى الاستعطاء فانه انما هو من
الى مد من الزمان الى تلك ايامه والى اقول اهل ينوي اللبس
المطلوب لم يحتاج ولا الى يوم واحد الى اهل ينوي واحسن
ولا الى ما عهده من هذا المراسم حصة الله قدس الله وشاه
للحزب اذ اياها من ربه واحسن من ربه واثبت طوبى وشاه
لرئيسنا واولادنا من ربه واحسن من ربه والاحسان والاحسان

افا خاطبت ما انما فمنا ذا اني في لنا ان محتوي هذه الايام
الفلاني وتشتعل الموازي من القوم فيما يجب وتطلع الزمان
ويعاقل النعم الي السيد مع انما القرائن والروح على الارض
ونظما له كما في نوح بتوسا كما نظهر الطبيب كل منا وقامس
سنة الدواة ونسمة له استحقا الكلو والخسوع المالك والرحمة
الجزيلة وتليج بقة الالام المزمنة لعلنا ونسمنها من بتوسا
ولا استوي علينا النعم بالانك والتبنا ولا الحنة على الروح
والامر على الدواة مع المسوين في الجسد وبايقت افه قلنا
وبرفض مثل الانسان القنود الحافظ الدواة في مهيمنة على
القرع بهذا المنذر قناه هذه الحظية حقي انها ترفع حذر الله
ومحبته للبشر واما اوترا اذكر كرم المثل المرتفع في الاجل رعية
كما وتوقم عليه ونفهم اياه وكين ذلك الذي قبل من السيد النعمة
بريات قنا طير لا تزل وتفرغ وضع تقطع عليه واطلق سبيله
وتسبح له بالدين اربا تقطع السيد ان قصه ان يسهل عليه
لان يقولنا انما قلت فاني اوفيك كما لك الا ان السيد
المعلم المهم الزاد للشرق للعباد ولم يسم عليه بمقدار طلب
منه لكن بمقدار ما لم يخطربا له وهذه الخلة ما لونه عند تعالي
ان ينف على طلبنا انما انزل ان في النعم ووقد يورس
كما عليه تقطع عليه القاميم ملاخه حرا برا واطلق سبيله
وتخلي له الذين ارات ما ا التتمير السيد ومقدار احباده
السنة امل انما جعل هذا القديسة فان ما صار اليه من

الاحاء

الاحسان الذي لروعه ومن الزا ان الذي لا ينفق وكان من
الواجب ان يطف شجوة يرق طافه ويجعله مترايا لساوية
الحسن كلكه انظر ما يخدم هذا وباقية لانه يقول ان هذا النبي
له ريات قنا طير خرج وكما انتم ان سموا بخر وصال الله
فان ما قرره كافي ان يسهل من بتوسا وتشي هذا الذي من فرائد
ما خرج هذا البند وحيد واحد من ساركة في العبودية كان له
عليه ما به يبار من الفرق الذي عليه ما به ديار هاضما ملك
في العبودية وهناك ما تشر للدين سيد والتنا طير فكات ريات
وقلي حال فلما عاينه له خاضعا واليه ما رعا تاسم له واما هذا
فاسله وخنيقه قابلا او في اهلك وما كان من المشارك
في العبودية من زمر انه خرق على حيلة انظر هذه المير يرد
من الملقطة لتبر اوهي المشارك له في العبودية وليس فعل هذا
حرا كما اني تعرف ان الفرق بينهما عظيم وعلم انه وتسل اليه
القول الذي توصله هو الى السيد قابلا فاني قلت فاني
او نيك كما لك على من زمر واما هذا يعني به الى الجسد واعتقله
فيه الى ان يوفيه كما له فاهذا المنذر المتقارم ذكر هذا الاحسان
الذي قد تله من مصاحبه له ولم يستعجز هذا ان يفكر في كسر
دا وحسن وريقة لكن اول خنيقه تهر بعد لك لرجاء في النعم لك
بانا اذ امان من غماي الما كرس له في العبودية هذا الاسر
خيرا ووفدوا على حديم وذكر له الذين لم يخدم شي من النعم
مننا اهذي كملو من احادوا في خدمهم وذكر له كل ان لكن
انظر به هذا في سخط السيد من زمر حسيه استنجا وقال له

المناظر لانهم ترك لهم انهم السامون ولا تظن اذا اتا بحسن الى اخر
 اذا ما فعلنا هذا وانا شر على ذلك فهو عظيمه لا تتأخر المتشوق
 بالاحسان والمحبوبين كنتم صانعيها فاعلموا انهم في انفسهم
 اذ لم يتقبل هذا ايضا ايا اولئك ولا تقدر على فهمهم بالاحمال
 واما كنتم صانعيها فاعلموا انهم الشاق المحمل لهذا السب
 انتم وكنتم اذا ما فعلنا في هذه الامور لا تتأخر الحق في
 الحزين البنا والظالمين لما على وجه اخر ولا تقدر على العداوة فيهم
 لكن اذا ما فعلنا المتطرفين انا البنا من حبل السب وقيل هذا
 كله ان تقاضينا على الحزين يميز شجاعة القوي انما فله من يجهل
 متوقفين القابض الصابرين من هذا وطقن عشنا ويزاد فيهم في
 في الحقيقة محسبين البنا لاننا ان تقطنا فليس اقرارا والكل ان
 على هذا الحما من من من الضرر يستطيعون ان ينفقوا ما اتفقنا
 بل اننا انما نتجملنا اولا للجن من العلل وتخف ورسف
 بل اننا انما في النظر اليها الجليل في مقدار حكمة الفصله
 التي من الحراير التي انزوها الاله الكل متوقفين الاله يتوكل
 من اعدائهم وباركوا سطوهم بكم صلو من اجل منكم وانا
 كانت هذه الحرائم قد تاهت في الفكر فالك لتي تكون اسما هي
 لا تملك التما في الذي يشرق في على الاخبار والاشراق
 واما على المقسطين والظالمين ارايت الذي ليس انه ما يتفر
 من الحزين فقط ويحسد في العلل فيهم لم يصر شيئا
 حسب المقدار البشري ولا تقدر ان تقوما لاجل المزايا

مثل

مثل هذه العلل والمعايير التي تنوق كل دولة للرب سبي لها ان
 ختمها في احكام هذا كل صنف من الجهاد وتقع القلوع بحمله
 ان يرمح لارامته سائي لا في هذا السب عمت هذه المخطه
 وادرت هذا المثل في الوسطا ووجه حكمة المنطقه وتدار
 القابض المتزججه لنا من هذا المثل لكن ما دام لنا وقتا جتهد
 كل واحدنا في مصالحه من قضاة الغصه واخر على نفسه ونعاذ
 ويان في يد ائنه ولا طفته ولا تقبل لو احداثي قد تركت فيه
 واتين فلم يرض فاما ان فعلنا هذا من اخل في الموده ولا
 تلق منه في الاستدراك الى ان ستمطعه ونشبهه بلمز
 المتأخر وبعد من مقتنا واحار المتحنا لما اقلنا نحو عليه
 شيء الاحسان البنا يوجه وجعل طوبى الله خدك وانكفوا
 من حوائنا عظمى وغاية الداله قبل السيد تال من هذا فان
 نحن احلنا هذا فستطبع مع تناوت الغم ان من الى هذه
 المايد المروانيه الموهبه وتتم بداله بتلك الاكفاط المتنا
 العلل وتقدر العالون بالاسرار المتولت فلهذا السب القبيح
 ولما تركتها مردوده الى غير كل واحد يعرف كيف اذا احلنا
 الوصيه تخلف بداله من الورود في هذه الامور في ذلك الوقت
 الموهب وان نحن قوا منيا بغير اقرارنا على نفسه العلوات على الاكفاط
 وليكن تميز على اربوبه جسمه من افعالهم يسكن هذه الاكفاط
 وسببا لا خشنادنا لم يفرطه لمتوسنا واستدراك محط السيد
 واني لاجله وتبليح مدركي اذ انا مقبل ما عمن المتولت

ما استدركه من غير ما بالشر والتم على عيشه من امر هذه المخلوقة السيد
 الى العقل لان هذا هو كماله بقوسنا هذا هو دواء كل مرضا هذا هو
 السبيل المائل الى البركة الى ارض الله تعالى هذا هو الدرع الحصين
 على النفس الزاوية هذه قدر كماله وهو قبولنا هذه الامور كلها من
 حياء نزيهة السيد والاستعداد لضعف الامكان لكن كل هذا لا
 من الخلق ومنه من النظر فاعبر اليها ويري من احسان السيد وليس
 يراى من يظن من ذلك ولا الحروف والقرآن المسماة بغيره فليست
 كل هذه وقادحها لئلا يظن ان نحن انشأنا امر الله فكل واحد
 سلك ما اخرج من رايه فليقل هذا وجهه من كماله هذه
 الكثرة المظلمة ولا يتقيدون وقت الحال الى التفت والطلب
 والمضي في المهلك الناشئ او يرتد عنه سراخ وقواض منسوان
 بغير هذه العوائق ويصير لشيء واحد وهو ان يستطيع ان يترى
 الى العقل امر السيد وان شأه حراء الطاقة العقلية خيرة
 الى المضي الى العبد المذنب والوقوف عند المناقضة له السيد
 سيقبل مستقلا الا انك اذا امنت النظر في بنية المحدث وعظم
 القلة والوجوه الاحسان المكتسبة لا الى ان تستهلك هذه
 الامور وتحققها فاذا ما احطت هذه الامور في انما انما لم تقهر
 وتتم حرام السيد المحب باليقين المرتبة لانه الجواز في سبيل
 ملاكمته وقته للغير الذي معه لا يبره في الروح الغير المحرقة

المقالة السادسة والاربعون

ان قوله وقال الله لنوح ولولاه معه ما بنا امانكم ولا ولاكم بعدكم
 ولما نصرتكم من بين يدي واليه واليه وولعوا في الاخرة انما في
 اورنا الكبرياء التي استحقها من السيد من ربه من الملاك
 والسياسة المذمومة ونصيبته في توالي حيايا الكبرياء والظهور
 الوفاة ولم تكن ان تتجاوز ذلك فشرح كماله في هذه القرارة من لسان
 تبارك الله تعالى وبما افاض عليه من الصبابة بالصدق خيفة من
 الشهادة فاستقام المخرج من انظر بكم بكنز المتولين
 وليا نور الشبان عليكم بكنز الاقوال والامثلة المتوليات
 هذا بالحق من الما وملك وليس من رايه في الشهادة في القول
 فتعالى نوران تكل بكنز الاقوال الى تبارك الله في ايقظ لكم
 بالروح في حال منكم للور من رايه ان قلتم في الخطاب فوق ما ترون
 الحام والهم غير مستغنى من ذلك البتة في البتة مشرق
 اية فايد مات في هذه النور فاعلم ان تفتا هذا الاجل منفقتم
 فاستنقروا الى الله الى اذ ما احطنا لكم من نصيب الى المتوليات
 احببنا ما فاقنا نفعون ذلك في احضان لكم وتقبلوا داعيا
 فيكم من كرمه فانه ذكر اليك من القول يشكك كماله ما من ما ترون
 على ايدى عباد الله ولا وجه ذلك فتصبروا لعلكم ترون على
 نصر الزمان فقل في هذا يجب ان يكرموا كرمه في بواجر اجتهادكم
 وهو ان تلو ما يحكم كالمين فلا يفي بكم شي من الامور وان
 الحق الا لله فانه في هذه الامور ان ترقا ان شقوا ونصيرهم
 لئلا يراى الروح الى الكبرياء الفاضلة وشطرا في الشا طخو
 انساب الفيلة فاذم قبا ان كل واحد من الامم الذين اقتنوا الدالة

كل الارض راي غطرت هذه المواقف اشاهدت شرف هذه المواقف ميزانها
 كيف يورث واداه البشر الذي لا يورث ايراد كسرتنا وبيتي الى البهايم
 والوحوش والكلاب لان ما اقميت في ذلك الميزان ان اوله لما ماتت
 هذه الاشياء كلها من قبل الانسا فادعت لهذا التسمي الانسا في
 فيما تار اليه من الاحسان وقد علم ان الميتا تم الانسان في اليك
 وليس الامر كذلك لان هذا انما كان عمرا وتسلية لمن مقدار ما يتبع
 به من الزمان وله الاحسان لم يعمل اليه فقط لكن زيادة الميراث
 من الله في النقلة في كبر السعد من عمره وحسن الموت من
 القول فاقول ليس يكون الميتة طويلا كاد ما يرا الارض فاما كيف
 دفنه واعتنيت وعنه من اوقوعه ان العمار التي لا يورثه الميتة
 ليست من غير الصدق المورث من المرحمة وتكون منه وقته
 بالمتان فان لم يمتها الى خاصة الطبيعة لكن الى ضعفها
 لم يمتها بالوقوع الا قول لكن ادع تامله معناه وادع تامله
 مع الدهر فله قادر على عتاق حشر الناس من هذا الدن الى الدن
 والى بفتح وادع تامله فله قادر على عتاق حشر الناس من هذا الدن الى الدن
 ولا تراع لمن يتبع اذ لا الاخطا هذه الابار مغرقة وقال الرب
 الاله لك هذه اماره عهدي الذي اعطيتك بيني وبينك ما لم
 كراه استعمل مع المصائب وتقل اشياء تارنا انا عذرك
 عاهدوا هذه اماره عهدي انك اعطيتك بيني وبينك وبين
 كل قشرية الكاين مكلهم والوجود في اخلاصهم الى الدهر لا
 الا حارة القول على اقطابها لكل الحياه ممتدة في الاجيال الى الابد

لان

في

لان ما لي لم يمد هذه المسألة على الاشياء زمانا محدودا للرجوع لها
 حوله بقوام العالم زمانا الى الابد امه قوي في الحجاب ويكون له
 على الميتا بيني وبين الارض ها هنا اعطيت هذه المسألة مع المص
 لا تقول انني قوت من قوت طائفة ان كونها هو من شعاع الشمس الى
 الى الحجاب بقرم ان كان قوي لا ياتي بها اذ اقول ما رايه على انني
 اورد هذا القافية فاذا ما رقت هذه الاماره فليزله من الشتر
 من وعدي اني الحجاب على الارض يكون وما ذكر الميتا الذي
 بيني وبينك وبين كل قشرية في كل حشد ما اقول لها البقي
 الطوبى اني قوت من اذ الميتا في اي عهدك ووعده في الاله مفضل
 اني لم يكن اذا ما غابت هذه المسألة الممونة لا تقبل امرها
 لكن ذكر وشيئا وهذا تفالي فتشعر وانتب ان مثل هذا
 لا يمكن ان تار تامله انه تتدبر انما ومن اتمامه جنتا وعلم
 ما شهر من حوته للمشر ليس لانه امر تغيير الناس لكن اني
 بيننا هذه الامور كلها من مصلحته وليس يكون طواف حتى انه
 يتامل كل حشد من هذا الحشد الميتة لما شاهد الطبيعة الميزان
 حافيه من هذا انظر كيف يرامل القدر على يلوح في انه يقول
 فلو لاحظتم الدفاق الى اهل ولا تخيلوا اشاروا بينا فليس هو حشد
 للمترين وان ياتي على كل من مثل هذا امر لا يتاثر طبيعة
 الناس ثم يكون قوي في الحجاب وانما ما لا ذكر الميتا الذي
 الذي بينا الله وبين كل قشرية في كل حشد فامل كيف لا اشر
 لان بقوه الطلسمه البشرية الى التلك ذلك والتحقيق

كبر من الانتفاع في الخطايا استعمل زعموا بغير ما لا ذكرنا في اه التل
 يتروا الى الذكر لم يبق هذا كي تحيل على هذا جميعات لكن
 اذا ما علينا هذه الامور ونرى وعد الله تعالى ونصدق عليه نعم وقال الله
 لنوح هذه علامة المودة التي اضعها بيني وبينك وحسنه
 على الارض فلا تخرج فلك ولا تقل خا حرك ولكن اركب الى هذا
 فستبقى منها اما الاضحية وليتمم الامر وكن بترك ما التلوس
 هنا ولتفهم مشاهد الامارة في انه لا يفتي الحكوة طوفان
 هذا مقدار ذوان جرم الانسان بلغت طوفان كوفيت ما قدرت
 ولم اخط على المخل سخطا هذه صفة انا هذه ثم تعلق هذا
 الفلاح ارايم علم هذا التنازل اقامت وقرر هذا الاعمال
 الا حاتم شرفا هذا الموقد لانه تبارك وتعالى لم يبق احسانه
 من جليل اولئك او قسرك لكن وعدان ذلك يمدح قوام العالم
 لتادب من العرب جميعا والاشياء التي استناد اوليك منها
 الاجل كرت جرم محليا هذا محلة منها اقلنا عن لعدة هذه
 صفتها لاجل بركات الله تعالى البشر التي لا تقصها فان الاحسان
 بحسنة وهي الامانة الى المزمع للاوامر التي من العقاب فلا يكون
 اذا عذرت لانه ان كان تبارك وتعالى قد افضل علينا انما الا هذا
 محلة قبل ان نشهر امرنا الحيا والاولي ان نفكر وقد حتر حينا
 انما لا شحت العقاب فاذا ما استولنا الرقعة ونلنا على الحيا
 وانقلنا الى الافضل بلين لا يوصلنا ايضا لجميله وافضاله فان
 كان قد حسن بنا ونحن غير مستوجبين لذلك ونحن اكلسية

ح امرنا فان اعرفنا من الرزيلة واصلنا الفضيلة فيما لا يحل
 التل يتقدم ايراد الاحسان اليها واذا الم اعطانا بغير
 قنا ولا خارج بقوتنا الجودا ما الكل قنا شيئا وحسن ويا شيئا
 سنا ما ويا شيئا ثبات قنا وبتر احسانه اعرفنا لكي اذا امانا بوا
 بارهان على لا يجوز من مباشرت العادة ارات حسن تلطف الله الزاد
 لا تار كين يقبل بكل يقبله لا الحيا من الا لاجل خلاصنا فاذا
 بالاعضا الطرقي من الحور فلا تواتا ولا لاجل الفضيلة ولا
 تواتا وبارحه لنا من التراجيح لان تعالى اذا امانا بما بين وراحتين
 وما بين ما كماله ابتداء فانه يخفف ويسهل لنا ما قوله على ابرار
 وليس يتبع ان اخذنا حسانا ما قناه الفضيلة لان العقس اذا
 ما دت فكلها تحي الله فليست تستطيع بعد ذلك ان تتخذ من
 بلا حطة المبررات لكن تفرغ من كل هذه الامور صمحا وتطري
 ورونها الحما وتصور تلك التي لا تبصر بالامير الجسدية ولا
 لتقل غير ذلك لانه اراهيه داما موطدة عاة العيون بهذه المشاهدة
 هي عيون القلبي ما رسة الى منظر الحما واستسار بالاضياء من
 هناك المخلت كل امور هذا الفل الحاضر واروت بها ما صفات الظل
 والحلم ولا تنطفي رشا كل لكن ان عانيت تروقه سارت الى
 الارواح بها ما ربه انها امر من كل التي تستعمل هذا الى هذا
 ولا تستقر لكن تقع لمقتضاها مروت من الشرور وقد عومر حيا
 يتالاهي وهذه الرزيلة وان نظرا الى جمال جسيم لمن تلقت منظر
 في القلوب وسورة المنقلب وان المرز قد نفضت فبست اكل

على القول ان الله لم يزل في تلك المسئلة الجليل التي فيها
 انبأ به والوفاة واد اورد الموت افسد على حسن الجسد
 وان شاعته بقدر الناس قد افاد في كثير من المذنب والشر وقيل ان
 الى ذوق الرب ونعم تحسن الحاله فله فلهما التمسك الى هذا
 ايضا انه قد مثل من لم يخط بما ثبت حقيقته وسفر غير زليل
 بل هو من غير تلك الحور التي تنفر من اكر من مجاري الدنيا لان
 ما ذا يكون آخر من ثرك هذا القوام كله اذا ما شبه به من الظلال
 الاله بقوله كل مجد الانسان لمر التمسك انما هو تراه الخلق
 لكن تزدق عين الاله بنهاية التحصيل اذا كان الفعل عمدا
 الى انما سالي الا حطمت عين ما علم ان تتفاكط ولا واحد من
 المبعثات للسماء فيمن الحور اتهم تميز ولا تتعد ولا يحدده
 واحد لكن اذ رايتهم فلتعود ايضا الى نالي القول ونزد الجبر
 ونظم التعليم المستند كذا المقلات في فكر لم فان الكتاب
 الاله المخرج من روح الامار الالهية انما ايضا ان يفيد احوال
 العبد واد اولاده فهو بقوله وكان اولاده روح الخارجون
 من التسفيه سام وحم وياقت وكان حام اب خفان واولاده
 روح هم طله وسفر من روحاني كل الارض وقد يوردها طلب
 في موضع وهو لاية حال ذكر الكتاب الالهية اولاده روح الله
 ثم فطنت القول فقال والاحام فكان اب كنعان واسا
 انزع اليك ان لا يظن ان اراد هذا على الاطلاق فانه لم
 يجر ما هو موضوع في الكتاب الالهية قد قيل خول من فاده

قارئة

فلا يقدح في هذا الكتاب الالهية فاما حام فكان اب كنعان فانه اثر
 بهذا ان يبرهن لنا طرقة وان جمانة الرزية لم يتا له منه
 في الا ولا صيت التسفيه لكنه على ان المرحم اني بني نوح لهم
 يكن ولا الله اولاده واسم تسفه للشرطي وان السخط
 والوارثي الناطل المكروا واشتغل بالجمع ولم يجر التسفه
 ولكنه المظهر من مادي الامور ذات شية ووخم غريته والكان
 كسده ولا هذا عند يتدليل ان يقبل الشك الظاهر الى
 الوند الذي هو التسفه لهذا السب تقدم الكتاب الالهية لا في
 انما القوس مع شرة الوالد الذي اذا ما رايته قد هذا بين المخرج
 مع والدة تعلم انه قد كان منذ الابد بهذه العورة انه كسيف
 من النايه وهذا كثره الذي هذا محله قد ان كاشا ان يطفي
 كل سوء وامر انا الكا اية وتتافر المعية لم يخلنا من الحفا
 هذا الالهية ودمع هذا الوتر في القلن اذ كسح غرات
 هذه الشرور هذا الشك وهذا المهر من الالهية فاقاب
 عنوا يتجف الا ان قد تولد لنا من هنا مطلب اخر تدول
 النازد كروي كل موضع وهو لاي سبب لاهنا الاب قيل التسفه
 الابن الا اننا نخرج من الما بعد خيفة من الانهابة واد اما وروا
 الى الموضع تسفه خستد فير الحل الذي يتفضل الله تعالى
 لانه ليس في في الكتاب الالهية ان تقدمت فقلت ووجدت من
 حمة وتسب وهو حال فاده قد رنا هذا وهو ان موسى لم يذكر اسم العبي
 في الاطلاق وكيف اتفق اذ يقول والاحام فكان اب كنعان واولاده
 روح هم طله وسفر من روحاني

في كل الارض ولا يفرها الخلائ المتولد على الاطلاق فغير النظر
 في حكمة قوة الله تعالى في هذه الخلقه فزعم كان اولاد من خلقه
 ومنهم من زرع النار في كل الارض كمن زرعوا الخلقه في هذه
 الجبال والافرن كمن يهضم هذه الخلقه في زرعها في القليلين فزعم
 هذا العالم في عين تبت لهم الاجساد ولم يكن طبيب يسأل في
 ولا اهتمام لهم ولا يفر من الموت البتة فزعموا ان الله يهضم هذه
 المتوفى في السيفه فزعموا انها لما طويين والمتقلب
 وجعلوا في وحدته وجللا لا يوفق فليس لهم يهلكوا كمن لم يفر
 قتل في القرم والهلل اما كما فاما عين ان يفرحها فزعم ويقلع
 خاطره فلا تستقر هذا ايها الخليل لانه الله خالق المثل
 هو ان الالهة الموانع وامر القابل انرا والقروا على الارض
 فهو اذا الجايد بهذا النما فان الامرييليين قد زعموا كثير
 وهو يقولون في اللبن والطيب ولم يقدر امر فزعم ذلك الثاني
 الجاني الامران يفرح الذلور في السهران فيقصر لفرهم ولا يبية
 الضحك الذي احق من به المصطوبين للهم من اسرور
 كثير الاله الخبز من الخلقه كاه القاع في هذه الارض لمضاده
 فاذا امر الله تعالى شيئا لا يفتقر ان يفرح الارض حسب اقتضاه
 النظام المتيقن لانه تعالى فوق الطبعه وليس يفتقر الى نظام
 الطبيعة للكه يجعل الاثياء ان تنمو الارض الماديه على هذه
 الخلقه لان ايها من هولاء الخلقه ملكه المكلوبه كلها لانه يترك
 من هولاء الخلقه من زرع النار في كل الارض

الطبع

العظة السابعة والعشرون *
 في ان ليس شيء في الارض كماله في دليل هذا الدليل كمن
 خفي عن قليلين استت في كل الارض الماديه فزعم الله تعالى
 اما عين كذا وان كانت الموانع لثروا في قطع رايه وهذا الخلقه
 فزعموا في عارضا في الامانه وذلك من ان الخلقه في هذا مقدارهم
 والحقا عين هذا خدوعهم على ملوكهم ولا طين ولعمري ان عين
 واد عين المجهود في اظفار غرابنا الامانه اغتلا ليجيبها مع كثر
 الماديين والمنا فغيب الى ان غشي على المكلوبه وغير المكلوبه
 لانك ان مضيت الى المهد ان فزعمت الى القضاة ان سر
 الى اظفار الارض واولي العبر الحيط فانك تراه في كل مكان فقل
 السبح غير انفسنا والحق والحق والحق ان الامانه القات قابل
 الخلقه فقل فقلوا فقلوا فانك العاده المكنه فزعموا مع
 القضاة وكما ان خالق الكل انما كثر الناس به في الخلقه وفي هذه
 الخلقه في الامانه فانه اجتمع كل المكلوبه بسلامه الانفس
 الصادين الذين لا يفرحون الكفاية القوام الذين لا يفرحون
 على فتح القرم وهو الذي لا يلبون وقوام يدين الجوار الملائكة
 وسدا القوام من زعموا في المكلوبه لذي اجسادهم من ارضهم
 الامانه وقامعين الشواك واستغيب القوام القديمه وغايب
 من اقم المشر في كل وضع ولم يكن لهم لثروا في الخلقه في الاثريه
 خالقهم ولا مكنوبه الاوامر لان كل الناس قد شئت عليه
 القضاة القديمه كمن السهم من التكل في هذا وعلموا انهم لا يفرحون
 امرات واما في النشاط من هذه العوايق فزعموا انهم لا يفرحون

وينصرفون فحينئذ يسلل لاجل الأسياط على الأكلان لكن من قبل انهم
 قبا ملوك الامتهان من اجل اسم المسيح وقارة فيقتلون واذا ما
 سجدوا وازجههم الملائكة انزلوا الاسرار نفسها وكانوا يمتصون الى
 الهبكل ويكفون ويقفون الجموع اليهمس الزمان واذا ما قاموا
 كما يقامون لم يكن التجميع بغيرهم من هاهنا لكن يظهر من
 بالذلة او من هاهنا من الجبانة من هاهنا وكانوا يقولون اذا ما اختلج
 بغير آسانه انه ينبغي ان يحكم الله قروجل الكثر من الناس ان
 قطن من الدالة فاهة ههنا القوام الميادين مزود من جموع
 ههنا مقدارها متفحفة للفتب وشهية للقتل والسبع
 لكن يا الهيلى اذا ما سمعت فنه الامور لا تقفها كبريت
 لهم لكن للشعب المملوية المتقوية لهم المنهضة لساكنهم فان
 هذا القول بان بغيرهم عندنا قروجل البرون من نظر الله وقيل
 الخلو ونجبتا منه من ظاهر حسن الوفا فقال ايها الرجال العلم
 تحرقوا النياكنا بقوتنا وجاهه وبنينا خفنا فزاعن من قسم
 لا يخالدهم وتحدون من الحادث الكناك من العالمون
 هذا وجوتنا ايماننا الى الفصح وحيلا ان يلى ملاد ان
 ما نعلم من شيئا ما لا دون اننا اعزنا لسانا وناقل هذا كذا
 هو سيد الطبيعة وغالها الا ابراهيم واسحق ويعقوب
 الذين تصفونهم ما هم زراة الاماد دال الذي المسمون
 وجدوه حجة بلا طر الذي حكم بالامامة ذلك هو الماعل
 هو القدوس البار الذي انزلوه والخشنة ان يعطكم رجلا قولا

لما مات الحياه فاراحت عليه القفيه المذمومه فقامه الله من الجواب
 الذي من شهده وبنا الامان باسمه في هذا الذي فمنا به ونفوسه
 والامانه به عاده عليه في حال الميراث فجاهل ظلم ان زياده هذه
 الماله لقطعة وان قوة الله المعترفه اليهم من المولى الحسن
 وهذا امر فان واتح على القيامه وهو دالة هذا الطوبى فمن انما
 اذ كان ليل اول من هذا الذي لم يستطيع احتمال نهديا ستر
 خفي فقتل القلب موالا ن قد يامر جماعة اليهود ويخاسي
 على ان يترتم على انه يزيد بخاسر احد محله وينعم ما ويرتفعهم
 على زياده الموهوبه الخائن انظر اليها الخليل ان ما قلته من التنا
 حاهم الان ظاهرا فانه اذا ما التهب انسان بالموافا الى الله تعالى
 انما لم يحمل بعد للثان ينظر الى ما يقع تحت العين الحدة
 لكن يفتني عشرين اخرب اعني عيني الامانه ويحبل تلك
 دائما وقد قلنا نحوها ويكون عني في الارض دائما وهو المتفرق
 في المرات وتعمل كما يفعل ولين يوقفه من الارض المزمع
 من السحق في مناج الفضله فان من هذه العزوه لب
 ينظر الى بها العالم ولا الى مخزانه ومنه صفاته بل يعرب
 من الكل صفحا مرما في الطعن الي وطنه وكان العادي
 هذا العزوه الحسنة وخبر قوة وحسن لم يفر احد من
 العاديين له والمتقين اياه ولو عرض له دكان ريان قدع
 لكن قد امني بجلاء فله الى دكان الاحضار فيجوز الكل يفر
 ولا يفر في الوفاء الى الامانة الموضوعة له على هذا الخلد

الحبر ايضا في الاحطار في منبر الفضيلة والموازية لبقا من
 الارض الى السماء بترك كل المصرت اسفل وينصب الى الانصاب
 بجلته ويشرف اول ولا يفتان مني من المصرت الى ان يرتفع
 نفس المدرك من منبر هذه المصرت فان امور هذا الفكر الحاضر
 المظنون بها من هبة هذه مطرحه ومن هبه هذه المصرت لا
 يهلك من ينف ولا من هبة ولا من هبة ولا من هبة ولا من
 المتعديب ولا من يدري المصرت ولا من يدري اخر من هبات
 هذا العالم لكن ان راي حبر مرشاة الى ما كانه يبعثر
 ولا من راي ما يدور في اخر من المصرت لا من المصرت لا من
 لان اشتياق القنيدات تدفق فله وهو ما انه متوخج البعد
 على الاطلاق لا اطلاقه هذا بترك في الارض كحتمنا
 بالتمعة العلوية غير محسب ما للوارد الجسية لهذا السب
 انقروا العلم ان تستعمل انصاب الفضيلة ونبر من الارض
 نحو الله تعالى او من وعظفنا الى هناك ولا يفتان في
 امور هذا العالم عن الملوك في تلك السبيل المودبة الى
 لكن نفكر في التمتع والادبر من تلك الحيات القنيدات فمحتمل
 ساير وملك هذا الفكر الحاضر داغة ولا يحترق فعدا المصرت
 نصبتنا الفاقة ولا من من نقتسم من الجسد ولا يملك لمن
 تنقيب الفضيلة اذ روي الكافة ما واثقوا من ان لا يفتان
 هذه كلها القسام ونقتنى مرتبا اسلافا في اوتير غاية الحادة
 ان روي القوارض لها ونقتنى ان نقتل احد انما في المصرت
 محتمل في اسر ونقتنى انما في الامور وانما في المصرت

منها

لها وانما انما في المصرت وعظفنا في المصرت المصرت
 وستعرف هذا الفكر الحاضر لا يفتان في المصرت المصرت
 وايضا المصرت على اعني باطلا في المصرت المصرت
 انما في المصرت المصرت المصرت في المصرت المصرت
 وستعلم انه اهل لكل المصرت المصرت في المصرت
 من الامور المصرت المصرت اذ انما في المصرت المصرت
 فعدا انما في المصرت المصرت في ذلك المصرت المصرت
 تقال للمصرت انه الوحيد ودانته الذي معه لا يفتان
 المصرت المصرت المصرت المصرت المصرت المصرت

المقالة الثانية في المصرت

في قوله ايدي نوح في ملاحاة الارض وفكر كبريا وشي من المصرت
 ونقري في قوله اذ كساها ثوبا الى اخرها المصرت المصرت
 انما في المصرت ان تلطفوا هاتك الى ونقروا الى المصرت
 انما في المصرت تستمر شي كبريا ولا يفتان في المصرت
 المصرت لان انما ان نقتسم القوارض القوارض المصرت
 سببا لنعلم فظم لهذا السبب كم نسطرنا في المصرت
 فعدا في المصرت في المصرت المصرت في المصرت
 فعدا في المصرت في المصرت المصرت في المصرت
 فعدا في المصرت في المصرت المصرت في المصرت

من الامن عليها استقامت فاما ههنا اذ اراي بوزا قد سقط
 لايق والتمس في الهزات اذ اباهاين كلبين ورايت سلوا
 والي الدرر نساها وعلوا لا يبرونا اقول اليك اذ لاتي
 احد منكم ورايتي عند من المناقب لكن بما هو ستم الظلم
 بولس واعطوا فبالا الطان بنفسه انه فاهي بليطرا السيف
 والمك وعل الي قمر الرولة لا يبرن جلافة لكن بغير السخر
 في ذمت الله فالي لا اناز وليتمة على ان النبي فاسلا
 اترك الهلما ايتوزوا الرحم باليتفت واما كنت اوتحي
 الخاطي بخل قوته وحيانة الشافة ايها الخليل كين كل واحد
 من المستورات في الكتاب الاله لم يزل في اخر الا لاجل
 منقذنا وخلصنا من النار فاذا ما تقدر كل واحد منا في عين
 المشورة فليركب له من هاهنا واههنا هذا السبب
 المثل ويزا اذ قد علم ان يرب البراء المواقف الامر المظلم
 له ويا لمره الشفاة فلا ينفذ احد من قراح الملك لكن
 يقبل المنفعة متاينة الشفاة فليزل المرز الامر المظلم
 لاجل شفاة من هاهنا واههنا ليل ذلك انظر قد يدخل انسان و
 يوحك بالمرز والفر والوزن فنه قد انقضت ما اية فاذا
 باسم الرب فبالا لا اذ انتي ياتني كيتيه ولما اترجمي
 فوكل على انا فاني اعرف انه لانه اروي وخلص وحيث
 فينل كل ما ياتي ويغني وقد عرف عنه كل ذلك المروير ليعا اخر
 وهو في صنيك من المفاة المروير فينم ويحز اذ امارا

افرن من بين القروا مجيبت باذاما مع الي فبالا المرح الي
 الزمك وهو يدرك وايضا المالحا اذ ابا استغني الانسان
 واذا انا ترحمته له فليز يوحز من كاهنا قدوته ويلم اخر
 منافي لحناف من الاحتيال والاحتيالات منون وكيف
 ان قبله بغير تقدير على وجوده وازرو من ههنا من الهات
 فليعلم هذا من هذا الحق العوياني في مثل هذه الشايف اذ ان
 لا يله اكي المظلمة البيرة لانه ينفذ فبالا لم يحلوا واول
 ان افطيت ارايت ان من ياتر الما حرة اخره يكون النفس
 والبيسة والاحتيا والاما انا فالحا الي مقفل منسج الي المرسا
 الوتيف الي المينا الشايف الي الصلاء التي وحققت الكارثة
 وويل وبيد ابراهيم فترهاون به حنى الاولون المقدرين
 وتغنى منه خلافة وهذا ما يبرم فكل واحد لانه ان افراد امار
 الي هاهنا ومع العويان فبالا خلافي واقرابي وقد ينفذ بيدي
 والذين يطلبون نفس يصطعدون في الدين يمشون متارحي
 يحلون بالما حل واكفار على يهدون صون الفتر ارايت كيف
 يحلون الي الحاميت واطهر واقتالا ما لاهان قوله النما
 اية على هذا يد اي كل الحياة فاذا فقل موبح احتيا لهر ونبيته
 واما انا فليز امر لم يسمع واخر من لم يسمع فاه وقر كانتان
 لا يسمع وايش في فني تلبت اشاهد تدمر هذا القفس كيف
 بالمرز المغاة اذ لك الذين المرافقة هو سد مسافة من
 الاتقام اذ لك لم يزل من تربس الانسان والتموا بالمرز بالما حل

حل الزمان وهو متوحد لهم بالحق والما لا يتوحد كان على هذه
 الحق مع تقيد اولئك وما راكم واخر في الامتناع من التمازج
 والكلام فاسفه تنه ذكر اعله هذا المصلحة وهي عليك
 انك لا ترمي لوقوتك فقلت تقضي برحمتك ولست مغفرا
 ما لتواضع من انك لان حنوك كافر ان شئت هذا كله وببطل
 سادهم وحيلهم ولا يترك شيئا منها يخرج الي الفشل او ايت
 كيف الله ان لا حذر من حياة واما ما لا ياتي والطبيب
 في البشرية خاظمة وتصرف ويضع علمهم على ولا يقدر شي
 من الامور الداهية ليهذا التفرع المذموم واصلوا اليه في هذا
 وتقصروا الي قرأت الكتب الاثنية اصفا بليقا لا اذا اجتمع
 الي هذا فقط لكن واذا ما بعثتم الي دوركم ستاولون في
 ابرك الحق الاثنية وتحتلون منقحة الموضعات اتمام
 فان كرج المترجم من هذا واخره لان اللسان يلزم الشراء
 لربك ذلك تجمع التفرع وتنفي مستبين شفاع تمثل ذلك
 وفي الوقت تعيينه متعق من وجه الادكار الرزية ونسب
 نهاية الكون والهدوء وابدوده هذا الجسد كمن قوام قوسا
 الباء بعينه تقبله المرأة للتفرع المذموم الروحاني يعق
 الفلر يحمل المتفرع متغلب فيه وانتركها ان تنقش بالادب
 البهيمية التي يحمل لها الجناح خفيفا ويقلها كما في الف
 فانما التفرع الذي التمثل منه هذا لكن بجهد في خاتمة في قرأت
 الصفح الاثنية واذا ما وردنا الي هذا التفرع الوقت في المبدأ

والمناوذة

المناوذة المنقحة جهلا لكن ما تدعينا لاجله تنقبت اليه كملت
 ونصفي الي المروءات كترج من هذا هذا وقا من شيئا ما لا يترأى
 اذ اولتم الي ما هنا وعزمت الي ادهل الوقت في المناوذة التي
 وان تعودوا واظلم خطوا من القوله منقحة ولا ياتي طابا لاية ما يدين
 موجز وكيف لا يكون سبيجا وروفا الي الموضع القابل من حرمنا
 ان تعودنا الي دورنا وقد عطلنا جميع ما في الموضع مع بيتا امواتا
 واما دورنا الي هذا الموضع الروحاني فلنسا بجهد في استغناء
 امر من الامور الواقفة لانفسنا ونعود على هذا التفرع في ولبر
 يلزمنا في هذا ادهل شي من القيان بل ايراد المزمور والشاطو القزم
 المحنة فلا تلو ادون من الماثرين المواتة العالمية فلنا في في
 المزمور والاحتواء والسفر يكون لنا راد اعدروا من حرمنا
 ليس كاديا لنا فقط لكن ونسب الي اخرين وتعلن من تنقيح المراه
 والخمر والميراث والصدق والعدو لاه العالم الروحاني
 هذا الحداد حدوها انها تدوخت الكاف في كل في الموضع
 ولا يرحب فيها ولا فرق واخذ الا ان قد مرشاة من امتد
 وشا طامع قد تنغرق القوس فادالمان ربح العالم حرمنا
 هذا معتاد فقولنا ان من ير الي الوسط المروءات البور للعدو
 الي سائر الناس استندنا الرخ مشا فترم وابدل روح فانه ما لها
 لا افرغ وعز كراوس من الرخ وكل نامل مقدومة هذه الصراخ
 لكم منقحة من انسيلا لاسا اذا ما حرمنا عن المنهوسون
 في مثل هذه المراتب ان هذا المصنف الحامل القليل الشاهد من
 القوله قد مر وسلك كيف لا يترجم غاية المزمور في المزمور من قديم

على انه ليس المتوا انما هو هذا الصديق بهذا الالام واستقام
 من نفسه لان الامور الموحية للصديق الصواب كثيرة وقول
 هذا الكلام قبل اقامة العذر للشك ان كان الصديق لم
 ينبغي لهذا من شدة الكثرة من قوله خيرة ما حاله واما ان لم يشر
 الخمر على الاطلاق فاسم الكتاب نفسه يقيم العذر في هذا
 ما ينقله وهو زعم وابتدأ وخارجا لما لا يفرغ من كذا وشرب
 من الخمر والمسكر وله ابتداء على انه وجد ابتداء الخمر في
 جهله وقت خمرته بمقدار ما يتناول منه انما ان الشكر
 وليس يقال هذا ليقطع كرواه لما كان في حلك من الخمر انما
 ان يورد لنفسه الكلو من هذا ايضا فاما قال بعض الحكماء
 فهو لدرى الكرم والدرى الارواح مكره لها انما
 يمكن وجوده ولا الشجاء مثل استقام لما بعد ان يتبعه المنتقم
 بالمقوله منها الامراف وقتها فحين هذا الصديق نفسه في فقر
 بعد محله واجساد الناس لم يمت تحت فنيته مع البواير وقد
 امر الكل حدث من باقر انما صار فيهم وفقر لان مادة السبأ
 والاصنافين كما هو ان يتوجهوا ليس في حالهم من جهة لكن
 وقت بنية الناس وان ان يغفل الناس بعد ذلك فانه يعادى
 حاتمهم يظهر من هذا الوقت وسع اما السبأ فيقول
 ما تدرون ان نمرود في هذه الامة جني واما ما يفتقر
 من يعكس ما المراسي وكفني حبيب وموع واما ما يفتقر
 الويل في قد استأصل بقية اسرائيل واما ابياه فينبذ ويقول

انك قللتنا اكثر من الامور اما هو يقول انما يار من هذا
 واما حنوق فيقول لماذا اظهرت لي نعبا ونعبا وايضا وجعل
 الناس لحيات النمر وسع ايضا هذا الطويان نبي قل ان تترك
 لهم خطيتهم فانك والامسيك والامسيك والامسيك تعالى يا
 بركة المتقير على امة عظيمة وقال انراي حتى ايد هولاء
 في امة عظيمة فولا هذا اراة لكن راى الاثنا له عليهم والمراقا
 لهم انقل وقد قال الطويان وانشد له انما سمعت ان اكون
 مغرور من الجليل لاجل اخوتي واقراني بالجدار اية ليع
 واحد من القديسين اظهر غاية التزي بحو المساوين في الكس
 بالمر الان امر هذا الصديق كبريا من الواجب ان ان تولى
 بغيره في انقل من قبل الخمر حين راى امتداد الفقر وتزايد
 الوحده والارض نفسها النامية او الكيف واخر وجعل بالارض
 قد عرفت من ذلك طاة دفنة كأنها قد قطعت جرحها فطالما تزايد
 الخمر الى هذا الحد وكنت نفسه من جرحنا كلة ما فادع الى
 ملاحة الارض لهذا السب قال وابتدأ نوح وكان انا فاما
 للارض وغمر ترابا من الواجب ان نطلب هذا المطلب وهو ان
 الان وحيد نوح هذا البناء اذا كان فطالما من البذر الى الارض
 بكرة هذا البناء فخلق في البذر وفي البذر ما لا يفرق دارا
 انما تعالى ان كلما صنعها هو حسن هذا لانه يقول ان السب
 في البذر التابع احك من كل ما كان بعله واستعمل هذا البناء
 اذا لم يكن سرورا ولو كان هذا البذر مغرورا وانما كان

من كل باب الدنيا قد وضحنا يا نعمة انبل بقدمه من كل باب
 جهلوا استعماله ثم لم يستعملوه وهذا لما كان خبرا بالصلاحه
 ومروا انباه الى عتار ما باليقا فهاهنا ان التره وعصر عتابة
 وضع ملا وتساو له من المولى قد آتاه اولاد ولا ركب
 احدا تساو منه شيا لم يعرف مقدار ما اخذ منه ولا كيف
 ينبغي ان يستعمل ما له من هذه الامور وعلى وجه
 لما لم اكل الخمر الى ما لم ينفع شرب الخمر وتاخر بعد
 فليل ايها الخليل انما تتقوا الله واستنبطوا احد
 من الحلة الموضوعة من افه تعالى في الطبيعة من المادى
 صناعة ناء وعلى هذا ان يصير تحت الصنائع الى الماديات
 الاول او بعد عمل الارض والذى يجب اوجدها من المادى
 تربية اليها الميراثا الموصى وافر صناعة النصارى وانا
 هذا الصنيع ما لطبع روى لنفسه املا من الميراثا فاد
 العلم به ثم هو ابتدى فم كان اسنانا فالحال لا يفرق
 كرا وشر من الخمر وسلم ما لم كيف ذوا الخمر وما لم الخمر
 لما استعمال الارواح في تساولة لاجل جهله بالمال ليس له
 ما تنفع فقط لكن واضربه واقصد عليه نظامه وقسوان
 فابلا يقول لاية حاله اورد الى العالم هذا النبات المشر
 شروا عنه صفتها فاجيبه لا تنفعوا بها المروا ما تنفع

الاطلاق

الاطلاق فليز هذا النبات روي الا ان الصفا لئلا استعمال
 المايز للولجب والجرير الموقية لم يتولد من شرب الخمر لكن
 انفرج الوخيم والمنفعة المتوجها فسه ما لم تنفع
 لهذا السبب الا ان بقا لطوفان اظهر لك استعماله لتعلم
 ان طبيعة النار اقوت الى غاية النفس واظهرت من
 الهبات اجزا قبل شرب الخمر قبل ظهور ذلك ان اذا ما
 رات استعماله لا تقتقد ان المثل للجد ولكن للفر من الوخيم
 المنفع الى المردية طوعا وعلى وجه اخر من النظر بها
 الانسان ان يكون الخمر ملاقا وقت كماله لان سبب خلاصته
 كماله والى ما يعرفه المتولد نزع وابتداء من فنان اسنانا فاما
 للادع غير كرا وشر من المادى ويترى كى مرله ان الكرا
 ايها الخليل لمدى وكان ان يظلم المايز ويترك الفكر
 لان يقيد الانسان الناطق القابل للرباه على كل
 برامات لا تقبل تشديد كالميت القاطن من الحلة والاولاد
 ان يقول ان اخر من الميت اما المات فيقتل من قبل
 القضايل والراىل واما هذا فيقتل من القضايل فيقتل
 الرادىل ويغير من حلة المثل ولا يرانه واولاده ولحشمه
 والذين يموله الى الخلال فيقتدون ان هذه المشاعة والفر
 واهلهم منسوبه اليهم فيسبون ويحجلون واما الاحداث

يعبرون ويذهبون ويتولون هذه الالفاظ على الجزال انما
 ان يعبر هذا الخفاء الملق ان يتشقق النسيم هذا القول
 هذا الخبير يقولون ما وقع من هذه قولاً اخر من العاشرين
 من التال وتنتهي لا يدور من الخبير وهو من قولين
 ويرى ما قد يهملون لاجل النظر والفتك والكلوم والفتل
 واما هو لا يفتقد منهم الشاويستون اليهم روات من الزم
 فينا اذا اشتد شعور من المرفق المثلان المتوفر على كرم العز
 كل من المعصية ما لم يفكر في هذا السب وعطافه العائنه
 فابلا انما حياة الانسان الخبز والماء والترب وبسبب
 فورا في ان اقتصر انسان من المثل لا يخرج ولا يشترط
 يعبر في بيته ولا يغير محله قد الجماعه وبسبب فري
 زعموا بتدافع فاه فالحا لا يفر من نصب كرم او من بين
 الخبز وكرايم الخرايم الخليل في الكتاب الا هو لب
 بفاه من الشرا في كل موضع ولكن عن الامتلا وقد يتول
 هذا يعبر الناس في هذا الصديق انه لم يسكر لاجل العز
 لكن الامتلا فكل له هذا واسمع داود قابلا يكره من بين
 نيك قوضا من انكروا على وجه اخر ان التبعين من هم
 في المثل من شيعوا البتة لكن مقدار ما يشتركون من
 الفهم في تلك المثلات يفرقون فاه ويغيرانها ولربيه منه
 واياها المفضل من تزلزل الكلف والصدف فيهم

سلا

ويذهبون الى هذه المثل من نصب كرم او من بين المرام
 في تارة انما يكون الحق بالحق ما لم يتفرقا من المثل
 الكمال لا يطهره كان في دار لكن تظن من التال ترايد خبث المظهر
 التفرج من غير ما يفرح من اوتفان تزي ابيه وخرج وطال العز
 اللاتين بالمال خاير ما تحس ان يكون هناك قمار اخر من قبلهم
 اية فيها المتار كان دها هذا الكلام والى فكل ان كان فاستالت
 من المثل هذا السب لم يفرق الكتاب على الامتلا اه حار اي
 تزي اقل لكن اذا قاله امر حار او كماله فلي لا يهال يدور
 امر الى الذي يعلم انه كان فخر متهورا وتلك الامرية التي تفتت
 الى الامتلا في الان مركبة على السب الى الذي يخرج وقاله لويه
 الاتين بالمال خاير ما تظن في هذا ايها الخليل لكن الشتر هو
 موصوعا في الطبيعة للزقي المنية والاختيار لانه من الامتلا
 تنها واخر والاب يعينه لحيه هو والظن فيه فتعوا ليا
 تعينه طيوا وان لم يفرقوا الاختيار فيه لكن اما احدهم الذي
 موصوعا فاستولك الاملة واما ذلك الاختزان فالمراباها بالمال
 الواجب عليه ان يملك ما اطلع على ابيه ودمر العارض اذ ادرك
 ولم يسمع بعض المثل فابلا لا يشترط فاهانه ايتك الا ان الاخيرين
 لم يتركوا في الكرامة افرغ من نامروايت هذا الامر اجازتوا ووقفه
 على طهرها زبنا الى ورايها واما العز عربة ابيها ارايت حسن وقاله
 ليد ان فادام في افراسه من سبب ان النظر لكن شيا الى ورايها
 عربة افراسه وافراده من هذا المنه المبهمة لم يتقبل الخاطاه
 لرواها من هذا من هذا من هذا من هذا من هذا من هذا

التي واخلاصة وانما اياها فاعلم ان الواو المنزعة ومات وجهاها
 متحولين الى طين وما انما في غربة ايتهما ان حصة الثانيين
 الجزيلة وليس يوضحها لنا سطرها فقط لكن وايضا لم يحتمل ان
 نشأوا ب اذ كانا ههنا ونزح من الامرين جميعا الورع انما
 لم يبق لنا قتل وانما من ماله هذا فنهرا لانه ان كان لما اشتر
 المتري المحمور اذن تنس تحت اللقنة وسقط من مزاران
 الا من في الكرامة وحكم عليه بالاعتدالها وليس فقط
 الا وكل الواو من شئ نرا ايعتدرا فلكل من موقوف
 اخذوا الذين ليس انهم ما يكترون بهذا وينقدرون منه
 ففعلوا لكن ويتأقون في اشارة ويحطون من هذا خطا ولا
 لكن اذا ما ادعت ذلك الاخ انت تحريه انك فقط وتلك
 من معاودة النصيلة لكن وجعل السامعين مخجيين اسد
 نجيبا وتسفههم على الجهل وليس هذا فقط لكن وتصور
 ان يحذروا على انه تعالى وليس احسن الناس جهل ان
 هذا يسبب لو روي هذه القله فقالا البها وانما انقرع الكلم
 ان غميرنا فيه حام ونضاهي حياة هذين النصيبين الويل
 الذي استعمله في غربة ايتهما واستر حكدي جرابي الامر
 لا كماي نعلمه السهل لكن نفدح حجة في مفارقة ذلك
 التصاد والافتكا فليكن في منهم الفصل فاذابا
 قلت الشهود على الحرام شهود على المستقط المعادة

هنا كما اذا ما جعلت المنزلة وانا انما احترجته من الغنايم
 نحن ولا من واحد من الناس لم يسهل عليها الاستقاء لكها
 شهير في مادة ما وتبرجته الى اسفل من يوت اسواق
 تصفوية تستطيع انتشاق التميم وتسقط بينك
 في الايام وتكر العود هذا السبب اقول اقول لا ابي
 رلان القربا واذا اهلنا هاهنا من اخرين لا نغمر في شأنا
 لكن نلتمها قتل هذين الثانيين ونسرها ونجتهد في تقييد
 المنصر الهاديه بالوقف والمنورات ونعيد حيا من
 اسه كالي الانام ونظام خلاصه وقراء تحفة لكن تمتع
 من انه الا اله العطل بلاء اعلم بالتمتع به ذلك المذخر خلاصه
 كهم وان يروا الى سفره الحنف الذي باعوه ويوتلها كمثل
 ان يبعد ويبرزهم ولم يبرأ غربة ايتهما انظر كيف من
 لهذا هذه الامور قد استت في المشرية المستور لتعلم
 حشر الناس سبق هذا من الامور المومع في الطبيعة
 وكلاما واجب عليهما فقله والذي قاله الناس هو انما ايا
 الحسن ما لك ونرا غلطا لايه اراهم في الخطاب بالما
 بون من يقينه برزالي الفعل ارايت كيف قدمت الطبيعة
 فحطت هذا التعليل انما في نهم استفاق في من الحرام وفي
 كما صنفه ولقد احدث نهم الاستقاء ليس من المتورون
 كمين على الرغوات فظلم هذه الرقعة وليس من حرم النكر

منهم استغاف فامعني قوله واستغاف ما اعتنا بقوله والجمل
 اذا ما كان في حيز ذلك فاستغاف من الشيطان وانقش
 من رده اليه استغف الكتاب ههنا مكان الكثر الشيطان
 دواوية دانه وشرا من ينظر الكثر في غير المستغف من
 اما المصاحف من الشيطان فاذا اراد ان يترجمه عدة وفقات
 وتشارك في التوجه ونزول له واما الكثران فتشكك عليه
 فتقول ما له ولحقه وروايت عدة لاية حاله وماذا اياها
 فموت من الشيطان الحبيب ويقتل كلما يقتله كرها ان
 يرفس ان يرفس ان يقول شاكسة فسدروا الشيطان
 فيها اذاعه فليترجمه عنه لكن افساده واما دوا وديوان
 والكافة يدونه اقله المزمع فيندرك فملا لانه انعم
 الى الرتبة طوعا واختيارا وانتم نتمه لثمة الشكر فيهم
 واستغاف نوع من المزمع في كل ما منه لا حيلة في هذا
 البصر على سبيل سبب المديان له متادير كثير في كل الزمان
 الاخر في انه لم يستطع فيها انفسها وهذا سره ان عظم
 على ان هذه خطية الاولى وهو انه قتل هذا من قبل جهلك
 به لا من جهة وشدة لانه قد كان ينبغي له ان يفسد ان يفسد
 بهذا الاكل الا انه ما فرض له هذا ولعمري المني يفسد في الجاهل
 الكتاب تمت عنه لكنه كان قد عرفنا ذلك لان معنى الكتاب
 وحده واحد هو الا يترك شيئا من الحكايات التي يتكلمها
 في ذلك خاتمة الخلق وليس يقبل نقابل الامراض

سبيل المستغف ولا يترجم ويظهر على سبيل المنفعل ولكن يصح
 لنا في الزمان التي يكون لنا ذلك زمانا فاما انفسنا
 نحن من الزمان التي فلتحفظ الاستغاف بها شدة الجاهل
 ردا فكذا نزل الامراض على الخطية فاستغاف هذا الشكر
 ان المصاحف سكر للزمان ما راجع هذه المسألة وتامل في الكثر
 ما لم يقبل يرفس الكثر الا ان يرافقه يرفس واذا ما حشر
 عالمهم من يجرؤ المزمع المتولين هناك لكنهم ما حشر
 هذا العمل كان شهادته ورجله وقد تامل بعض الناس في
 ان هذا المصاحف ان كان شرا وسكر لثمة خيرة ومعرفة
 بمقدار السارة الا انه على حاله اذ رجات جمه فادرك ان يظن
 هذه الرتبة في الفارضة واشتات من فاذا ما اخلت ارباب الامور
 ففقدوا في الكثر ما في فمرا يكون لنا في من يرفس
 من الذين لا نناد من التجربة نتمها ثم واستغاف نوع
 من المزمع كلما منته بخلة فان قاله قائل من ان عرفه الجاهل
 غنى ان الاخرين طامنا الى حال لا على سبيل الرخا به
 بالافخ والاعلى عليه لكن على سبيل افادة الاثر في جرم
 لكي يقبل ذلك المدوا الملائم للزمن ثم ومن ثم كل
 منته في بخلة ما من قوله كلما منته في اي عظم وصف
 احتماله واسمن التطا به عندما ينظر اخل يترك الكفاية
 كان من الواجب ان يترجمها واما هو فخرج واداع ذلك وحين
 ايسر طر من حب ما وجد اليه السبيل من اخر حربه

ان يتأهل هذه الطوبى الرزية وقد كان الواجب ان يفر
 على ذلك ان يستدعيها الى داخل المنزل ويبذل فيها
 ما يخرج خارجا واعلم قربة ابيه متى ان يكون هناك
 فيعلمهم شهادة على فبجته لهذا السب قال كلما صنع به
 في سنة لاية وانه ادنى المرامه الواجب على الاولاد
 الى الذين نادى المهنات وتوحي ان يحرم اخويه الى صاحبه
 في سب والادب من فروع مرف كلما صنع به ولم يكن
 هذا اصحاب لانه التاكيد يستمر على بقية الا انه وان
 كان ينفقه على السن الا انه اصدا منه لما يهودا
 الى قبل انقل لان لم يثبت داخل الحدود الخاصة اهل
 الكرامه المغنوه اليه من الطبقة وقال ان هذا كان له
 من الطبقة اسلمه لوضي الاختار هكذا رأت باليمن
 له من الطبقة اتحد من كثر العجم ارات كبر لاني
 واحد وموق في الكتاب الا على على الا لا فلو كان انقف
 زعيم وعرفا فوج كلما صنع به فقل لمعون الصبي كنفان
 سيمبر بعد اخوته ما قد وصلنا الى المطلب الذي نزلنا
 الثاني في كل حال لا تاتى مع كثيرين يقولون لاية حال
 احطالا الام واداع التبري وقيل الولد للمعنه فذا السب
 اقرب الى ان نعبر افعالنا بليغا ونفكر على كل من المطلب
 لانا لتلك الاشياء نقول وهي تستعمل في المعه الا لاية

لاجل

لاجل منقلم وقه المسويه التي كنفان سيمبر بعد الاخوة
 ولما يدرك المعنى على الاطلاق وباطل لاجل سيمبر فاستمر
 بوزان بيمه لاجل ما ظهر من السب نحو الامتف به لعله اكا
 من ان له يقول وبارك الله تعالى في حق عنده من سن
 المسب واولاده قليلا يظن ان الله قد نزلت النازل اليه
 من ان اولادك على حال ذلك التامر واول الله المسب
 بالولدان قال فابل انظر الامر على ما ذكر وقد امر الدليل الى تسل
 حافوه لما حظيه اولاد من البره من ان مروج لاية حال
 هذا اخطاه وهذا عوتب اجبت له من هذا على الاطلاق
 ان عامر مبر وقابا ولا اخذ حساسا بالكتاب اقل من ولف
 وقد علم كيف قد وفات تنفرع الامه ان ياتوا من الاولاد
 ولما شاهدتهم الاولاد معنجا دون ان يكون لهم التماثل
 لذلك اقل منهم من كنفان واذا هذا حله على تامل هذا
 من الرصم لاجل المحبه الطبيعية ونبت بره اسفه
 سالي كما لم يقبل العبي للمعنه وعوتب من المهنات
 ما وان كان قد قبل الان لمعنه من مره عرفت الا انه
 على حال من الواجب ان يدان لاجل خطاها خاصه وان اش
 لم يكن لاجل لاية ابيه فقل لمن لينا له ذلك اي الوالد
 العذاب به وانما انه لا الامه ياتون من الاولاد ولا الاولاد
 من الامه ان كان كل واحد مبرث نفسه ففقد هذا مبرث

مواقع كثيرة من الانبياء القديسين انسان اكل الخمر وتغترت
 والنفس الخطية هي التي تغترت وايضا تغترت الانبياء من
 النبيين ولا البتة من الانبياء فاما انتم في العلم الاصيل
 احذوا ما في الكتاب الالهى فتجانبوا عن الارواح
 بالكرتوب لكن بفسلها بفسل وقت وتبع من فسر الكتاب
 الالهى وتعلم بمدار سر الخطية فها هذا الاخ المساهر
 في نفس الطلح الخارج من الرحم نفسا لما المت به الجبروت
 جعلته قبيح واسلبت الحرية واتساقه الى الله ومن
 هاهنا اجنته العبودية انما الان هذا المضر لم يكن قبل هذا
 والسبب لذلك احتياج اخر من عذرت لكن كل واحد منكم
 تمت وكان السابك في الكرامة كثيرا وكل هو ان ساقط
 فداوحت الخطية اقدت الحرية وات على الخطية الضيقة
 وادخلت العبودية لكن تكون مقلدا ايمانوا واعطوا الحشر المائر
 كي يهملوا عبودية الخطية ويواصلوا حرية القلب واما ان
 المعبود والسيد يتبع لهم المنفعة الدائمة من ههنا ان
 اتروا فليقنا النظر الى العبد فلهذا السبب جعل العبودية
 لما انقوى حمار الى اقدار هذا محله واما السيد فيستل
 ايضا ان الخضوع والعبودية له يكونا من جهة اخرى
 الا من اظهار ذلك المراكب الوحيدة ستعوطه من سواوات
 الاخرين في الكرامة الا اننا ان شقطينا لمن تقدمت

والله اعلم

الاور والوجه الى العالم لا جل خطايا اجدنا فالتات بالامر
 ان تغربا فان الخطية اولاد لاجل الحلاق اذ خلقت من الموت
 والعبودية وادخلنا الى الحياة في الاخران والاحتياج للكرتوب
 المسخر الى وجوده هذه كلها هي الانشاؤ فقط اننا فليس
 الجاهل حاشا الان لكن له اسر الجاهل فقط والاولي ان نقول اننا
 تنه قد انزل لنا الان مساسمتة حيا لكن تراكذ ونزلة
 لهذا السبب قال المسخر الفارص بقينا قد قد وولس كن الى
 النسا ونسبكت قايلا يا اخوتي القتران تبهلوا الحال في امر
 المراقبين والعبودية ايضا تحرك هذا المبرك في انما انتم فقط
 لان انك هو السيد القائل الخطية واما المسخر حاشا انما
 ولم يترك الا اسها فقط والاولي ان نقول انه انتم الان
 تنه فاسمع بولس قايلا الرب الهنا قد جوت فليست اذنوا
 بهم فاسمع اخوتهم انما يكتفي لا ولجت الفضيلة ابتداء الذي
 ما والفت انتم القود به اولاد الى نسب النجوة من سبب
 القبي لثبات عبد الاحقة منكم استقلت الكرامة في موتها
 ولا استقلت حسن الحال من النساواه في الكرامة لهذا السبب
 اوتروا اودبكم بالكرام وهذا فقط حدة من الداء في الامراء
 بالامات ساربه للرجل في الكرامة ولم يستغل الجلالة المعزفة
 اليها تمت استهما لها هذا السبب انزعت منها السطوة
 ان قد تمك الى رجليك وهو برز ملك ثمم بالكرام
 شقطينا لمن تقدمت

في هذا السبب وحمل الان من اجل التاديب قبل الغصية في
 احتل العقاب فكر غير المتعاقب ان لم يحذره الا انه قد خطى
 ولم يدر هذا من رعايته اذ الممن النظر اليه فتيدها فباتت
 سدواته من جملتها احتراجه هو وان كان الى المكان داء هنيهه
 وكل الناس معه حار واسطر وعين اذ جنوا الى الشرائع الكلاله
 لا اله الا على طريق القصة اوله لعمري واماك جيا فاقوا امر
 شاموا زرع كنفان ولم يدر هو ذلك من الواع ان شعير يصد
 الانتظار الى البركة قبله مشهور العربية في الخطا اقل المراتب
 لا انها مله من الاجلاله والاحتياط من مرقه سار ك الى
 الا انه سافر وسفير كنفان قبله له وقضى ان يفرق فاقوا
 هذا ليس ترميها لنا من قول انه حذرتك لانه الله تعالى
 اذ الماشر بورك في الناس فبقا فناد حسنه ان يوجد عليه
 من قنن ما ابركه المتضاعفه الدين من اجتهاد برك مؤلفا
 برك نوع الله تعالى حمله مطالبا بركه اعظم اي سافر وجا على
 جزاءه جسيم اذ به بورك فما الله تعالى اذ ابا بورك من اجلنا
 بركنا البركه منه اعظم واوفر ملك اذ الماخذ عليه قدس
 انما اخبرك من اجلنا فاطمت الغصيه فليان من الدين في السبب

العظه الثامنة والعشرون

في ان رديلة الاحداث في تفرار لا ريدته من تنفعا ان نمرقنا
 وانا اتهم الما ان تحت هرواني ان نقش فبشم على هذا النع
 وسما في الشوا القصة الى ان يرفع السبب المسع النام

البيا النامون البركه والتجديد وانه برك وتسا في كنفان
 ووجوده لا نام بوزن تجدنا لا لانه يزد شي في شرفه
 لانه ليس يفتقر الى شي لكن كنفان في جبهه في اجماع الحسن
 لا طوبى منه برك الا انه سافر وسفير كنفان عدله انظر
 كيف يطن عقابا الربا هو الناديب اولي منه بالثدي لان كان
 كان ابا واباجنا ولم يدر ما بينه بحسب الاستحباب لكن في
 يطم استاده المردله لهذا السبب فاه اقمي عليك باليدويه
 لسفر كركه لك ملك استقر الاول له نرفا اليوسع انه خطا
 باتت ولكن في ساكن حار ولكن كنفان قبله ان هذا
 ابركه ايضا الحنيه مخويه على كنفاني نمرقنا ان خطا
 اقمي كنفاني خطي اذ قال ان بركه القديس بركه لانه ان كان
 بركه لم يضع له هذه التسمية على الاطلاق واما الله تعالى
 الا ترمي الخطوات الستة ان يكونوا ولي كبر ان يكون هذا
 القديس لم يبارك من انا على الاطلاق لانه على حسب طاعتهم
 بركه ساروا في دقة الشقيين ابا بركت سار بغير
 اليه الى اليهود ولا باب الا ابراهيم منه سمع وناء حسن اليهود
 واما بركه باتت في شرب الى بركه الا بركه في هذه العلة شدة
 بهذا لانه يقول بوسع الله خطا باتت ولكن في ساكن سافر
 قدسك من بارزا الى الفعل في الاستمران يقول بوسع الله قدس
 اليه اليه بركه الاستمران في ساكن سافر من ان ان الام
 تنتم ما وعد لليهود واسم لهم ولكن كنفان عين له ابرك

ستمد اخذ هذا من الجواهر من حسن الوفاء ومقدارها هذا
 ذلك له بامانه من الهوان ينبغي لما ان نمر منه الاحمر
 في جلدنا في نيل من مضامات هذين وما نلتها والهم من
 وحيمية هذا ونظام اقرانه زعمهم وما شروخ هذا الطوفان
 شتاية منه وتلين منه ومائة جملة اليام شروخ شتوية منه
 وحسين رمايت لا تظن ان الكتاب الا لحيه على الاطلاق
 لكن تامل من هذا ما لك الصديق فانه لم يتجسم بتجسمه
 ولا حركه قدما من حين هذه عند ما سبغ وجهه من السيفيه
 ولا اولد له لان الكتاب لم يولد له اولد له اخر شوك
 حولا الثلثه ومن هذا ايضا فنظرنا فقد حاورنا لم يشر
 الى مقدار الشهرا ابو من لك وتاديه لك فاقضه في حجب
 ما فعله لهذا السبب ما لواجب قضي على كل الجسر لثاقبه
 بالعبودية ليلج من هذا المراكب الرحيم والهمم المقيم نزلنا
 شرح الكتاب من فطنا المولدين من اولاد حمار فا ولد حمارا ايضا
 ما حمار فا ولد حمارا وهو اول حمار كان على الارض هذا كان
 حمارا ايضا فجات الله طامعه من لثاقه يقولون ان موقر
 نخاعه الله اي هذا الله وانما انما فلتست اعتقد انه الكتاب الا لحي
 يميل الى هذا لكنا كان اسناقا قريبا لا ومعنى قوله تجاه
 الله اي مدح منه وقابل منه البركه او انه الله تعالى مستبد
 ان يتجسم منه به اذ قد ابع مثل هذا واظهره على الارض

لكن

لكن وهذا ايضا فقل قد ولم يستعمل فقال طستت خفي
 استعملها لك استعملت فورا اخر من التمدد لك يعبر
 ولما ولم يكن وقتد ملك العتبه اولهم رجيد مروونون في
 ما ربي ان القويطين بها انها حربه هي عيونيه لما في شكل
 حربه مقدار استبدلها على الاحرار وانما لم يطره ما ذا
 صنع انظر فقه جبهه التي لم تفت عند حوا من حواها لكنها
 حبت الى الاكثار وقوت الى الحرة لانه لم يشر كشتد رقت
 لك يا هذا البرور على الحمار فقل له يقول ان من هناك من تلك
 الارض مع اسور وبنا ينبغي تامل في هذا ايضا ان رتبة اجنا
 لم تستد طبعه فتننا البتة لان اهل انيزي المستخدمين
 بالوجه حجة الله تعالى لانهم والمزينا فتنته ما لا فزع
 من الغوايه كان حمار ذلك الذي كرت اياه تهرود البركا
 المارة الوقاح الذي اولد اسورا وقاله اه اخرون ولدوا لهم حمارا
 مستغرون انما له مستغرون على السكر والسكر والهمم المقيم نزلنا
 والمز لا انهم لما قصدوا ان يرفعوا رجة بلغة لم يرفع
 تار وبلة اجر اكلهم لكنهم احتدوا الى الحمار من القوا اصله
 لم يمدوا في ايه مواقف فصلة توتهم الى الان ينبغي
 اذ ان ما تامل لاهلنا ان رتبة اجنا فاهم فمرا السلك من
 يفتنوا ولا فضيلة من تحدي تنقنا علينا ان نحن محققا وجتهد
 في الفضله ونخر من حيلة استعملت به لانه تامل في اوت وتفتن

من اللعنة الذين قبلوا هذه ولا يكون بعد الخطية من ينسب
 اليه العادة لا تخطئ تلك الخيرات التي لا توصف فيها ربا
 يسوع المسيح ومردفه البشر الذي سمع له مع الروح القدس المجد
 والمزمار والكرز الادود كما والى اباد الدهور وكلها امين

المقالة الثانية من كتابوا المخترون

في قوله وبات الارض عليها شفق واحد ولما مضى لطف واحد هلم
 وقلنا شجرة الله تعالى في نهاية الزميين وبما المقدسة واعترنا
 سرور العصور وانتهينا الى الميثا لكر هذا السبب لا يفرق في الكل
 والقول لكن تظهر من الحزن اذ من سن السهاد افرز ولا من مديري
 الرب اذا ما فطروا من الرب والارواح من ربه لهم والخلق
 مقيم في القلوب وعزوا على الروح الى الميثا حسيه بيا العين
 في السهاد والاعمال خيفة من ان تنزل الرب بغير ربه او
 فيقول نفسه من القلوب في غير شمع خلقي بقل دور البسات
 اذا اذكرنا امرنا لثاقه حسيه يتامون في الاخطار ليملوا
 الى القلوب ويملوا الجواريز والما الجواريز فيعدونك بماعل
 وشكنا اذا ما وقت الميثا من منهم من الساجد افرزوا في ذلك
 لكي يجرؤوا قد خلوا في ذلك مديري المركب وكي السباق والمثمة
 يتأهلا لواجبهم في الحرس والارث اذ لا الهيا المهيبة على هذا
 الخوف يشعرك ان يكون فاننا اذ قد علمنا شجرة انه الا ان هذا
 الاسبوع العظيم يجب علينا ان نألم في العصور والاموات

وشترن

ونستق بهنوا امرا فاننا انما نخرج اعا الا فالحه التي القى الله
 الازار العانية الوداعه الملائكة وفي ذلك من القاطل الكبريا
 اذا باثنا سدا لا يامع شل عن المناقب على جود السد وانما
 ودعا وانما هذا السبوع فطما لا لانه يحتوي على سادات اطوار
 لا ان غير مختوب على سادك اهلك ولا ان اياها كتران
 المقدسة منوط بهذا الاسبوع وتعل بنية الاسابيع فالما
 لا يتحال نفوه فطما فلاجل ان اموز الاتوصد حسيه ما
 تلوكت لما فيه لا اله الرب الزميه فيه انحلت وانطقت عزم
 الميثا واسترملت اللعنه ودمب ترو الميثا واختلطت
 الاله وما زرعطف الله تعالى على النار والموت الناء مخلولة
 واسترح النار مع الملائكة والمثفات اقم شلها والشتر من
 والخلق استوصل والاله السلامه من السلام في الاكل
 الا ان هذا السبب دعنا الاسبوع فطما لان السبب جاكنا
 فيه عمل هذه المناجيل الحية لهذا السبب كيزون يا العون
 العصور والنهروا تعلوك الليل له والعينات شرمين
 ما يعلو على الكرامه لهذا الاسبوع لان السبب كان
 انما ليه خيرات تعد صفقا فليس لا سبب لنا من رن قلم
 المرامه والاحلام عسى عليه ما اله الملك ما يعلونه بل على سدار
 استغفامهم فمن الايام الجليله وذلك انهم قد قد الى سائر
 الامور الدنيه بالامتنان فمما كلفوه على النز القفاة ويغفرون
 الحفوه والمنازعه كملهم القوف في اسم الابن الربوايه
 مثلون في لشر هذا فطما لانه يظهر من سفا امر من التجويل

لين

واما انهم يرجعون نيل المسجونين فيقولونهم من الامتقانات
 وما تلون سبع بحسب المقتضى البشري فما ان تشارك اسفله
 انه يتفقنا من الخطايا المستولية ويجرد علينا ما لشقه من
 خيرات على هذا الحد ونقول انه ينبغي لنا ان نقبل بحسب
 السيد لا نام بانفسه عليه ارايت كيف كرا احدنا فيهم بكماليه
 اليه اسيل البجيل والاكلام هذه الاجسام المسببه
 خيرات هذه صفها لهذا السبب او قل اكرم الان وتكون
 ان نطرح كل فكر عالمي وان تكون عين فلنا منتبهه صفيه وتوالي
 ما هنا على هذه التجبيه ولا يلجأ احد الى البيعه وقد كانت
 الامور العالميه كمن يجر الى داره وقد اخذ الجايء والوجه من
 فيه فلهذا ايضا لنضع لكم المالك المالكونه وتقدم من جمل
 من المثلوك سيدا الحق من مكر العلوان موحدها من جمل
 كما الى الوسط ونخرج حقيقة الكتابه الا لمرده انك انما انما
 في شريحه الى امر نوح ثم ابتداء هذا لك بالنسبه وقاله وولد
 لنا من اخي يافت الاكبر من عاير المين ثم لما اجتمع الاسباء
 قاله وولد له ولدا ان اسم احدنا فالتق وفي ايامه اقمه
 الارمن في كل حين بسمه المولود له على مقدمه المرقوم الامور
 المستبده تكون شقيقه لكي امارايت هذا الامر قد خرج الى القبل
 لا تشغره اذ قد اهدت من العالم الذي قد كرا بهذا الامر
 بطل حياه الكائن فيها من غير ان كانت كل الارض شفه ولدت

ولما تم

ولما تم لفته واحدا ليركبه على الارض من من جيل الناس
 ليعينه ان كل طبيعه الناس كانت لفته لفته واحدا من جيل
 الارض لفته واحدا اي لفته وحده ايضا من جيل فكان ان
 ان الكل تساورني في اللغه واللسان واما ان قولهم ان كل
 الارض كانت شفه واحدا يريد به الله ما مع الكتابه بل
 تمام الارض تحت لسانهم هذا المسلك سلك الكتابه باسم
 الشفه فلهذا قد سبهم من المشار انهم وصدوا فضاء في
 ارض الناوره فسلوا هناك انظر كيف الطبعه البشرى تحتل
 الارض في حوائجهم وروها للنهايه انما قد اظهرها وتقدم
 لا تقدر في المطاير وتعتبر الى الجناح من هذا هو السيل الجسر
 الذي في الجبل بمقدار الطبعه واشتياك كرا الارض
 ووجوه ذلك المقدم من هذا المعجزة من لمر العالمه اذا ما استل
 وتكون يوترون الترتيب الى هذا المقدم من القلوب كناسيه الطبعه
 التي تحمهم حتى انهم يهرون الى القريه وقديما قد مضى
 الناس هذا عارضا كل يوم فلا تادها الماوقه من لكن تنقصون تلك
 من جيل واحد فيكون ذلك كله من جيل واحد من المسلك في ذلك
 بسمه الذكر لا وليك فيخطون الى الوعد وقد تباين هذا
 الان عارضا في هولاء من جيل واحد من المشار انهم من القلوب
 قضا في ارض الناوره فسلوا هناك انما ليس بقليل بيدينا
 اضطرار من جيل واحد الى الفناء انما قد اظهر كرا اسلمهم الارض

وكنوا هناك فتوال وقالوا واحد منهم لم يبقه فقالوا انتم ايضا
 ونسوه بالانصار فقالوا انتم ايضا انتم ايضا انتم ايضا
 لثاقا وقالوا انتم ايضا انتم ايضا انتم ايضا انتم ايضا
 لاننا قبل ان نشرف على الارض نعلم انكم ستقبلوننا
 في اللبنة فبما ينبغي وان هذا الرأي الوهم ماربس الشرور
 زعمتم انتم ايضا انتم ايضا انتم ايضا انتم ايضا
 كانه حجاب وكانه الطين لهم لثاقا فبما ينبغي لم يبقه راد
 المناول لم يبقه راد انه لم يبقه راد انه لم يبقه راد
 ينبغي بالانصار ونسوه بالانصار لانكم لم تبقه راد
 تقاتلهم هذه الاربعة فكان ذكره لك الهلاك الخالي مصباحا
 لهم وانتم ايضا انتم ايضا انتم ايضا انتم ايضا
 يكون راسه الى السماء الكتاب الاله يتركان يتركان
 باسم النصارى ونسعه لنا انما انتم اصل الشرور
 نتمتع بالذكر الدائم لكي تذكر انما نسوه بالانصار
 المحل حليما حتى اننا لانسا اللبنة ونسعه هذا قبل ان تقاتل
 على وجه الارض فتراد منا لم يبقه راد منا لم يبقه راد
 الفعل ليجل ذلك لا يزل في الاجيال الاله بما يبقه
 ولم يبقه الان بما يبقه راد منا لم يبقه راد منا
 وهو الباقون المناولة الحية والحيات والاستلوا انما والمنا
 لانكم ان شئت واحد من هذه الطائفة لا يبقه راد

وتشفي

وتشفي وتحسره هذا الحجاب البنية في غير حاجتها ان نسوه
 اني اني الان في بيوتكم ايضا فبقا هذا راد لانه الان
 يوقل الذكر من اللبنة لانه وسيتايد هذه الاقوال التي تقاتل
 نسوه مدية حية فلان النصارى الحجاب المربي الان
 والابناء فليس هذا يتفق بذكر بل مباهر الطابع ولما وجد
 الحق بيت ويترك المست الناطق من الدم الحقيق لهذه
 وشاية فان كنت تعلم انكم الدائم بالحيات فانا اوضح لك
 المسبل التي بها يصبر الذكر اعان مع حسن توافقه اظهرا
 وبنيك والة في الاوان المست انك فكل اذ انظر لك دايما
 ذكر كل من وسيت ملكها الجليل بمسئلة الحياه هو ان ترفع
 هذه القبايات على المقرا وعلى النصارى والتمار انما الهية والنسوة
 والحيات هذا هو الذكر الذي لا يموت هذا هو الذكر المست
 بروايت كونه هذا هو الذكر المخفف وسحق البرات المست
 عدو الدال قد المست ليعرف في المغرب في هذه الاكافا التي
 كل واحد عيشان يقولها للرحيم الحبيب البير الوهم الطامع
 المنس كثره وفقر لان يقول فترث ولعطاء المتالكين انتم
 انتم وعمله بيت الى الارض هذا المقطع في قرة القبايات اذ
 امرت نيك الكروان سمعت وخرت اهلكت خارجها
 زعمتم راد واعطاء المتالكين لكن اسمع ما يبلوا وعمله يقيم
 الى الان لم يبقه راد منا لم يبقه راد منا لم يبقه راد

ويجعل ذل في غيرك كما شاهدت هذا الذكر المتدح الذي لم يزل
 هذا الذكر المجمع هذه الحركات الجسام التي لا تمضي فينا ان
 نمر له من غير ان نعلم هذه الاله العارات بالمجاهل من غير ان نعلم
 البتة لكن عوضا من العلم الدابر نسوي ان نعلم في وان استنباه
 منها من الخطا باننا نحن معناه ونفسي فتتركها في ما فانا وانزل
 ولا نملك الذكر المارة الذي لا تمنع فيه لكن يتوسع في المرات
 والامر يقول ونبينا الى المرات هذا الحال حالها مستغل في هذا
 اليعاد ومن هذا ايضا الى المرات الميراث المارة لادن وعبد
 المارة وسبقنا ايضا الامر فخص بحد تقوسنا مختارين فامنت
 اننا قد حصلنا سبابة ما غير فامنت ان مستغنا انما هو الاستعمال
 فقط فلا تانا ان سبابة او ابنا شغلها لغيرنا واما اننا تتركها
 لمز لا نقترب فانا امر بغير هذا صفا وعلى وجه المرات كنت في ذلك
 وانت شديد العناية فاسمع كيف ذكرنا الارامل وطابيتا وكيف
 اخذت من بغير من صفتها واشهر النبات وكما فعلت معهن
 طابيتا ارايت هذه الماني المتعاضيه المذبة موتا التي قد
 بلغت قوتها الى ان تود من الممار الى الحياة لانهم لا احد من
 سيطر وسببا العبرات متلفات قد ورزقا فتم ان مطر
 اخرج الكل وجي على ركبته ومكت واما ما وصاح
 بالمتجدين والارامل وقد فيها اليهم حية فان كنت تترس
 ان تترك وتنبوا الى الشر الفصيح فثابة هذا اجني هذا المبال

ولا

ولا ينفق المال في الماده التي لا تقبل لها لكن تترك في الاشياء
 الى المتدين في الجسد فها هو الذكر المحمود المايد بالعباد الذي
 الاله يشفي لنا ان نراخ الموضع ونطرح سارة اولك المجلد
 الذين كانوا في ذلك الوقت لانه المراتك تغير لنا ايضا
 ونسبنا ان تنبنا بغيره ونعلم لادنيه وبرها يكون راسه للثاني
 الى انما قبل ان ترقنا في الارض ارايت في كل مكان كيف وضع فصل
 من عتبه من زم نمر لادنيه وايضا قبل انما انما لم يسمع هذا الكلام
 الذي بهما ايضا لم يسمعوا في ضرور ان ترو حفيضا فاذا يكون
 اين يبرج من وينقطعون على الوشاور وقد وعدنا ربك وقالي
 ان لا يمنع طوفان جاري على تقصيفه سمحته للشعر فانا
 هو لا فليزنا وبليهن المتفاديب ولا فطوا بهن الاحسانه
 لهذا السبب اسم ما يتوا التعلق حيامة مودة الله تعالى
 الا ما على التي لا توفى من وتره الى الاله لنظر المدينه والبرج
 الذين ماها اولاد الكثر لنظر الكتاب الا هي كيف يوا وترها
 بسببهم وتره الى الاله لا الكثر يعني ثمنيا بشريا
 لكن لكي تاد به ولا تخرج على اخوتنا البتة على الاطلاق
 ولتقضي في الساع دون ان تخرجت الامرا ولا تحقيقاتنا فينا
 ففما قبل الله سبحانه لهذا السبب فقله واستعمل من التبارك
 ما هذا عند اثار التعلق ببيعة الناس من وتره الى الاله
 لنظر المدينه والبرج فانه قد علم انه لم يفسد جني فتم

الرب الاله ليسط المدينة والبرج نامة تفترق عنه العلم يفتقر
 جف من مرقح الا ان الكتب تهول كثيرا وتوقع بسرور
 الحشيشه مر الى الفعل من حشيشه يستاهل شرفه ولم ياتوا
 قابل منهم الاوا الا انهم لم يفتقروا تعب لم يفتقروا
 بفهم لهم انهم قد عرفوا ما لا يجدون فقاموا وقرء الرب الاله
 ليسط المدينة والبرج اللذين باهما اولاد الناس ما لم يفتقروا
 لك انهم قد عرفوا النقب والنقاب لم يفتقروا لم يفتقروا
 الحزن ولا راي رويته من رايه ومنهم رايه لم يترك الاسر
 ان ياتني لكن اعلن ما يخصه من الخلق كالطلب الما لم يترك
 وعلمهم من رايه وفيهم من يفتقروا ما لم يفتقروا ليسط المدينة
 سبب المرفوع من رايه الرب الاله ما جئت لاجل واحد منهم
 واحد اياك منهم واحد ولا منهم واحد ومما استدوا ان يفتقروا
 هذا العمل وما يفتقروا الان منهم كما قد عرفوا في عمله فاعلموا
 السيد للامم كما قد عرفوا في عمله فاعلموا اولاد السيد
 مظهر كعلي ما اظن حشيشه الجبروت وتفاقم العزول والفهم
 لم يفتقروا فيما ينبغي من رايه حشيشه الناس واحد وسببهم
 واحد وقد استدوا ان يفتقروا هذا العمل وما يفتقروا الان منهم
 كما قد عرفوا في عمله فاعلموا هذه الشبهه شبيهة اذا لم يفتقروا في الحاشية
 مظهر واحد من الهنوت وقيم العزول وما جئت لاجل حشيشه
 لتعويض والتعويض فانه في الطوفان كما قد عرفوا في ذلك العهد

الرب

الرب قال الكتاب لما في الرب الاله ان شرور الناس قد كانت
 وكل واحد منهم يفتقر في قلبه الانكار الحشيشه منذ الصبا
 لا حشيشه مر الى كيف اظهر ولا تفاهم لم يفتقروا حشيشه
 وذلك الان يقول ما حشيشه الناس الكل واحد شفتهم واحد
 وقد استدوا ان يفتقروا هذا العمل ان كانوا عندنا تمتعوا ما تفتقروا
 ولا تفتقروا التساوي في الملة ان يفتقروا الي وسوا من هذا العمل
 فممن الزمان كيف لا يفتقروا من هذا لان يقول ما يفتقروا
 منهم كما قد عرفوا ان لم يفتقروا لم يفتقروا من رايه انهم
 كانوا يفتقروا في ابراهيم وارواحهم الى الفهم لولهم رايه
 من حشيشه من رايه من رايه وحده ما يفتقروا في الفهم من رايه
 لان هناك كما قد عرفوا في الفهم من رايه من رايه من رايه
 الذي انك تارده وايضا ما قد عرفوا واحد من رايه من رايه
 الحزن والشرا لان فليلا حشيشه وتبوا من حشيشه الجاه وما يفتقروا
 ويشتري الى الفهم فاعلموا الرب الاله من الفهم من رايه يقولها
 في فمهم حشيشه واحد وشفتهم واحد وقد استدوا ان يفتقروا هذا
 الفهم وما يفتقروا الان كما قد عرفوا في قلبه تعالى واحد من رايه
 هناك حق لا يفتقروا حشيشه رفيعة تامل تامل الكلمات في
 السيد يفتقروا في هذا التفتقروا الي حشيشه او في استعجالهم
 الي مواز ولا لستهم كلا ان يكون هذا لكن قال الكتاب قال
 يترك الرب الاله بهما انه ادم تفتقروا من رايه من رايه من رايه

يقول على انزل هذه المادوه على تغيري بزمه ولو اتزل على
 لغتهم لا يتبع احد من موت رفيقه اضع لهم هذا العقاب فكم
 دابر لم يتبع الدليل ولا يتبع امر الله واحذر الزمنا ولا
 يتبعوا الا الاقربا يعني اوتوا ديسهم والخلاف لان السيد
 اعتد قتل هذا لهما وقيل هذا في المدة مع المرأة لا المستعمل
 باخر اليها من الزمان حق استعمالها ولو السب اخضعها
 للخل وفي ادم ايضا لم يزوج شيئا من كرت الراحة والمعرفة في الزود
 لكن جعل نفسه بالخلاف تحت النضبة اخرج من الزود وضع
 له الدواب المداير فابلا وتغرم الارض لك شيئا وقربها وقطعها اذا
 لا الكرم بالغات الله استعملوا هذه الزمان الموضوعة اليهم في البر
 فوقع انفاق شرفهم بالمخالفه في اللغة بزمه وخطا لغتهم لا يتبع
 احد من موت رفيقه لكن ما ان اتفاه اللغة صنع السك في موضع
 يقينا وشتت هم الرب الاله من هناك على كانت وجه الارض
 لغوا من بام المدينة والبرج تامل موت السيد لانا في ان تصور
 حيلة القام لا يهر صدق هذا عاروا المجاين واحدا من الاخر
 ولغوا في الامم وكل شروهم لا يبعدهم منفع هذا السب اسكنوا
 من ثبات المدينة والبرج لهذا الحاله دجا اسمها اختلاط لان الله
 تعالى هناك خلط شفاء كل الارض ومن هناك شتت هم الرب الاله
 في ثبات الارض في كبريت من الارض حتى اجتمع كرها بالذكر كره اولا
 انقسام اللغات والرب الاله قوله قبل هذا فكان لا يكره الاشر

الذي

الذي من ان الذي وقعه اب العبي بل على نفسه وهذا اسم الحان
 لاه الموضع سمي اختلاط الذي هو بال وبقية عاريفه جيت
 معه لفته القزعة ليكون هذا لولا اختلاط النسبة ارايت
 امران يقي المذكور لهما ولا يشتر الحان البتة فانه من ذلك
 الحان يقول للابن عملة اقتراف اللغات والابن بلفظ شنيذ
 السبب في تسمية الحان لهذا السبب سمي الموضع بامل الذي معنا
 تليل ادا الرب الاله هناك بيل شفاء كل الارض ومن هناك
 شتت هم الرب الاله امره كان على الارض من جميعا يله على
 تفرقت اللغات وعلى شتت هم من هناك

الفصل التاسع والعشرون

في ان ينبغي لنا ان نتاير الصلاة والتماع القوم القادون اذ قد
 ابعث الخلق من ان من لهم شيب اللغات وانشأ اللغات
 فانا نقرع العلم ان نهر من هذه المداير وشتت على احواله افعاله
 طالب علمنا فيما ينبغي ونعم للمطال في الطبيعة الشريفة
 هكذا وباترت القامر المايتين ونفكر في خلق هذا القامر
 وان زنا تاتر رغبة ونفع لاد الله وانزوا بجرع الاعمال القامه
 والبالغ في الصيام في هذه الامم من خطا لكن وفي وقد العرفه
 والعلاقات المتواصلة لاه الصلح شيب ان تتغل بالعلوم
 اذ هذا صانع المسمو قايلا هذا الخلق لا يخرج الا بالعلم
 اذ قايلا ناسا عما لاه لاه قوله لما خلق وصاروا من الرب

فبما قولوا عليه والرسول ايضا يقول لا يصبر بعضكم بعضا يعرفوا الا بالعلم
 والعلم اذ اريد كيف يحتاج الامور المواردة من هذا الحبيب
 يجب ان تتوفر على الصلح مع بعضكم بعضا فيكون اذ لم يكن صفا
 بشي من المصالحات ولا يوفقنا بوسع الرقة الحبيب لان العلم
 صلح عظيم وحرر خطير ومنا ليدور معك شبح ان نحر بقطنا
 روحنا الى السيد واحفره في فلكنا من تبار المصالحات وولجنا على هذا
 الحشر ولا يمكن عدو خلاصا ولا من دخل واحد ولا كان قتلنا
 انا في ذلك نقترب على غاوتنا بنا بصفطنا وافرارنا بهجتنا
 واطهارنا بكوننا للصلب ان نحمل فينا الشفاء فيكون حبيب
 حبيبنا ويبدلنا بحد ليلنا السبيل مرصا على فطنا وقنا سلنا
 لهذا السبب ان نزل العلم ان نستقر ونحقق ان حبلنا في
 ذلك الوقت ونجهد ما ضاراه كما مر او حيا فيوتنا ما لا
 ونفاد ما ونفاد ما ونرفع كل فكر على لساننا ونسبنا بالكل
 ونسبح نعمنا ما لا ما به نسبح الله ان فقط لكن وبنا في الفكر
 المعقولات وبنا بها لان الله ان تقوى والفكر بحول في حوله
 المثل والحوال الحقل ان نخرج لنا نفع بل يدويه حزمه لا نسا
 ان لنا اذ لما دخلنا الى لسان يظهر من الاجتهاد ما هذا
 مقدار حتى انا لا نركب على الزلازل الحامضين بالقر
 بل عند فكرنا ونسبح الله ان فقط الذي قد خلنا اليه فقولنا
 بالكل ان نعلمه مع الله تعالى ونسبحه دائما لعلنا

لهذا

لهذا السبب قالوا ليس ما اذا ما علمت فقلوا في كل وقت
 مع سهره ام وما المرحم الله ان فقط نرى فكون ملنا ثم روحنا
 ليستيقظا وليتقدم مع المثلات المتشوا من الله من روحنا
 ان يفتقر الى محطنا انما يطلبون وانزفوا وانهم صوابا ونسبحوا
 الله ولا نجسوا ولا شتر فوا ونسبحوا ونسبحوا ففنا ومعلمنا
 ففنا من بزم وجرم اضنا وحلا علم لانه قوله من يدرك
 شفع بالحق لا حلا فوفيه ان العلم لا يزعج لانه ان كان يقين
 اننا اذ اما فافوا من اننا احصينا لم يستمر منه فابن يسير
 من ذلك ما فافوا وانا ولكي نمر فحة فذا مع الجوفيل
 لنسبح عند الله بها ونسبح اي محاد نقي اي لنظير ليد عند
 الله ان علمه لا يقدر بحود قبل ان نسل لكنه نفع هذا الحاله
 لسانا من جهتنا حجة في تأملنا المرافقة فاتبنا في نحن
 طرنا بالمطالبة ولم نطفر فلفنا على الطلبة ولا حشر فقط
 اذ اما حظنا للرواد اما حبا لان الله اذ اما اننا نحب
 لم نكن الحبيب اذ من الظن لا تشا غير حبيبين بالموت
 لما الحيرة فوفادون يسبح لنا ان نسل على الموال والحبيب وماذا
 شجب ان نسا نحن لا نفعه الملا فافا وليس الذي هذا سبيلنا
 ونحمله الموهل تلك الاشياء التي لا تعرف ونرجع ان نسلنا
 لا يواضلا له المراكبه ونسبحه ونسبحه به تلك الاحوال ففنا
 ان نسبحه عنها لا دنفه ولا انشيت للزينة ففنا لانه يبي

انتم عموما الرب تلكه دفعات انتم قد مررتم اخطه فلهذا كن
 سمان مملو من الرب وضع استرحى البنية لكن اذا انتم قد فعلت
 لان توفى في العصف فكل البنية انما اعتقه من تلك العفوات
 فلهذا كن تتركه فيها بانا فان قاله فابل فلهذا كن المديك على اية
 بانكم من هذه الشؤن احببنا اسمع قائلا كما امرنا من الرب
 اني لا نرجع بعنقنا منكم بل ما اطلب فقط الاقضاء من
 هذه الشؤن لكن وانتم في حاجة المذلة ارايت هذه الشؤن التي
 انما هذه الشؤن التي انتم اسمع فابل لا تسامعنا فاشل
 وعاصي منكم بل تسامعنا انتم ان تفر كل الامور منكم
 بل بغيره فبغيري ان تفر كل الامور الى خالي فبغيرنا فبغير
 تلك الامور بغيره فبغيره واستعداب ليس فبغيره فبغيره
 ولا تملكتم الى طاهر البنية لكن الى ما يراه الشيطان انه ابو
 فلهذا كن تسامعنا بالمواضع فهو يعل في خلاصنا كن لا تفر
 فليكن لنا عمل واحد فلهذا كن تفر اما العفوات ولا تفر
 البت لتبطله بل تسامع كما قاله ليس تفر بغيره فبغيره
 انما كما كن تفر بغيره فبغيره فبغيره فبغيره فبغيره
 الحمد اذا ما سأل ولز لم يفر لانه يفر مني اعطاه لكنه يركب
 اجتهاده اليه بهذا الفعل فاذا ما اجد فاحده الامور بل ناسيا
 ولا تفر بغيره فبغيره فبغيره فبغيره فبغيره فبغيره
 استعطف لك القاني القاني القاني الذي لم يفر بغيره فبغيره
 فبغيره فبغيره فبغيره فبغيره فبغيره فبغيره فبغيره

للمذ ان سيقا صبرا الوديع الواه للبشر المرون المساع الى خلاص والي
 مرسا فلهذا كن اذا كن قوسا بلا زنة العفوات واية من غير اخلال
 في الليل والسهار والالذي الليل الاول الذي فيه مفر من
 الاثام كبروا اليه واخر ففر من المزل من الساطع ولا تفر
 على عافيتنا واجهنا فابر الترتلوا نطقه والعلم بغيره فبغيره
 في الحق في طبيب المتور لانه اراد العفوات كان يقول مع اسمه
 حلك وبني وضبط بالمره من متفوا وتفر حله واجاه نفث
 في المنف الليل لا تفر باختره فلهذا كن انتم من العفوات
 ليس حق طابا كبروا المر اذا المر فلهذا كن فلهذا كن الامور التي
 تشمله بالمفاز كبروا ولا سلب التي تفر واورا فلهذا كن
 ولم يفر من ملائكة في الممر للترتيل في الصلاة وحيل التي
 الذي جعله امره بغيره فبغيره فبغيره فبغيره فبغيره
 فبغيره فبغيره فبغيره فبغيره فبغيره فبغيره فبغيره
 فلهذا كن تفر بغيره فبغيره فبغيره فبغيره فبغيره فبغيره
 اراد هذه العفوات بلا ما وقف المرون وعلب وافان طفر في
 لانه انتم المرون العلوية سلا حلا تفر التي ليست ما فيه
 في الملائكة من القاني لكن في صفات الشاطين فلهذا كن اذا كن
 لانا فانه من العفوات الملك من العافيتون عبثه ذات
 هذه فلهذا كن الذي فاني بغيره فبغيره فبغيره فبغيره فبغيره
 واعفوا فبغيره فبغيره فبغيره فبغيره فبغيره فبغيره فبغيره

انما هو العلم والحق والجمال اذا ما عين بار وروحانيا محنة
 وفي كل يوم من ايامنا ولنا من هذا وناطنا واما الرقة ذلك وقال
 منة وحرماننا به محرمنا ووت برويا في روات من الكليل كما
 ان بعدا فباير مدخل فيرنا من غانا الروحاني وسلبنا له النما
 انفرع العلم ان تنقظ وان ناعل السهم قدر ما نكافق ونفدنا
 الروح الروحانية وسند عليه السبل محتمدين بالسر الفاضل
 خذوا انما نقالي ونجعل نفوسنا فوق نباله فانما نكسر حيث لطيف
 الحيلة وداء هبة والاريد في قودنا الى الرملة غلبا على الماء
 الى الخدعة والتفصيل والليل على ذلك انه لم يطره كبره كذا
 ان يكون من الكنج في نطق واذا ما انما نواين في قودنا ونفي
 نستطيع ان نوايل الادوية الى خلاصنا على خيفة في لينا
 المكين ما باقال الجسد التي بلا مسها نمرق من التراء الروحاني
 والضرر نطقوا الى اضلع ما دكرت كي نخرج من خاشة اذا ما فضا
 منوه حيلة انه فراه الله اذا ما ابصرنا غير شهلين للرسالة
 بل للمفت مدورين وللعن وادين ومن الشر ايقا خا نين
 والعبور واقتبين والشمع هارين والامور والعلوات بالكلية من
 وعلى الرحمة متورقن اديا متمتتين حسيدي بيدنا في نفع اخير
 رجالا ان يملن به من اقد جميع ترابنا وان نطرح جميع منا قنا غير
 عذرة نفعنا والدليل على ذلك انه يبعث الذين من قودنا حيلة
 ونكوابه نفعنا على الشايع والتبجح والنداء الى شرف
 الناصر رغبة في ان ينفذهم ذلك الذي للمفت نفعنا العلم على نبالنا

من الامور الروحانية تنعبد لانه او الكناشقة من المايز من هناك
 وانشر كنه انما صافي بعد ذلك له عزنا لانه ونشع المدايح من العرب
 لمران بشره من جودهم وادعهم نفعه نك الاحرار التي وعدوا الله
 ونصل النما التي التي المؤكلين المساكين في الحشر على نبل ماري الكليل
 وهذا الرقة نفعه هو تعليمه في العموم والقلاء والرحمة والفضل
 ما لا هلك اذا ما نعت فاد من نك واعل وجهك كذا نطقنا
 الناصر مياك بل اريك الذي في الحفا وارك الناطق في العبر
 بجارك ويقره ايضا اذا ما نعت لا تقربا اليك نجاهك كما يعمل
 المبرور في الحاشع والارفة استار لا تقطان التبريل من الثاني
 الحف اتوله لكم انهم قد سوا اجزى مرات كفا للمفت على نفعه
 ذلك واتا المتكلم على الفضيلة لهذا لتسبب متوخا ان عجي
 نمن الحاشع نفعنا الذي في ذلك اليوم المرمب فلتا من السيد الحاشع
 نفعه فاه اباك اواقن على الخير سيجارك في الظاهر من لا
 تحقق هذا هو ان ولو واحد من الناس يقر نك وانك تلاتر الفضيلة
 من غير ان يشركك احد لان نفع هذا ان السيد حيد سيجود
 عليك جود او يترك الكراما ويما نك من اتعاك في الفضيلة
 ويكافك تكليل لا يجره من الاغفاء والتمار بل كنه ظاهرا
 الذي كل حشر الناصر المجبورين مرادهم والى الاغفاء فلا يفسد
 او يكون مستحقين الصابرين على تعب الفضيلة المعصوم
 متبهم الكرامه لاجل تسجيل المساكين في الحشر الذي هو العليل
 واقا القليل ان تنقظ او لا ونجته كل سلف من الاغفاء من
 نفعنا سائر الموضع فافان من الاحمال الروحانية في نواين الب

لنفسه تلك العين التي لا تلمس مقوله ولا تلمس نفسه ما كان
 من مبيع الناس الكاهن على الكرام من قبله ودينه اودى بالاولى
 جميعا سيدك ومفتدك ان خلاصنا اذ اكلنا من الرغبات سمعنا
 المذمة المذمة والنجس كثيرا لم نكن نقتضيه فلما اكلنا لم نكن
 ان نتبعنا ونسهر في ذلك لانا ذلنا الدوية التي من الكتاب الاطرب لانا
 نقترع هذه الامور الكريمة فان الانسان لو وقف مبروات من الامور
 واكمل الفضيلة بانها واغلب ذلك وزهاة لكان اشقاء الجماعة
 واولاها البرية وقفا لم نكن لنا على هذا من حال ذلك الذي يربى
 زها على التنازل فادف كل زهاه لسانه ودينه وخاله وخاير
 غلبنا مستطفا والليل على ذلك انه لما ولى المباعرة جميع ما
 اوسقه لان المار من الصلاة التي على غير ما ينبغي ومن المامنة
 القطب المينة هذا السبب قال السيد المصنف الامين اذا ما علم
 كل شيء فنزلوا انما عبيد بطلان المصنف المبرور ان يكونوا
 سبيبين من هذا الاكثر ارفع هذا الخلال كيف المصنف على الفضيلة
 رغبة في افطار اهل المائر لا يفتح بشي وان متى لم يفتح
 بصلحها مهاد الفضيلة كلها يتفرع من جميع ذلك وتعلم وان
 اقترع ان سجد اذ هذه الامور الموقية وتعلم في تلك المعرفات
 التي لا تفهم ولا يكون لنا التنازل مع المساوية في الجسد والخلق
 منها الموقية على زهاه عند السيد لانه يقول ان مفتدك كثر
 من الناس من انهم يتسائلون في عذرنا يا زهاه في الفضيلة لان
 المارقة ينبغي لنا ان تملك وتفتقر في اننا حتى يترك ذروة
 الفضيلة وتماثل احسان السيد بالاجاد والاعمال والوحي عليها

صبيحة

الصبيحة ان تنظر في النظر انما لم يفتح ولا في الجزاء الاقل عاظم
 البشارة بفضله تعالى وكل واحد من الذين بين البحر وسعد وان اترت
 الزفة على ذلك والمزفة له فاسمع سلم الملكة وذلك المنقش المارقة
 التي لسانا كيف تدبنا ب هذه منقشها وبيهاه علوية هذا منقشها
 لانه يقول هذا الانا في من الاختيار والبر في الجسد والبر في
 هذا في الارض جميعا ولم يتجدي شيان ما تحقق له انه غير له
 بالمحورية لكنه هنق قائلا انا انقش المثل ولست كنوا ان ادى
 من لا نرا لانا وان تادب بتفاقر انصاعا مستحي ان قال انما منقش
 بية الله ما اذا نفع باقوت قد تجاوزنا السيد بمنزلة هفواتك
 وتما جمع سياتك جودا وتفتقر لاهوات يا هذا نقيضا فاعلم
 فميتك سياتة سيدك ولست بما هل لها الكيفية امتت
 النظر ما فعل ولخطت لعمدة الله تعالى لاننا لم نكن صبيحة
 ان ودي احسانا منه ونفضلا ولما قال اني لست كنوا ان ادى
 رسول لا اتي اضطربت سبعة الله عطف القول فقال ان جود
 اننا وجوبك على هذا الحال الذي انانية زهاه انا انما نجت
 جنونا هذا منقشها ما تلاصحه الذي لا يفتح ولربها بجاد على
 بانا في الذنب وسر الجود ايت هذه الحوزة المنقشة المعقولة
 واما ذكر اسلف من الهفوات قبل التهاد فيسفي لان غماش
 هذا الرجل وذكر لربنا انما الذي سيد التهاد ونجيكها داما على
 خاظم ولا تسمع في شياها البتة فان هذا الامر الماركة في
 منقشها وسكتنا والى اصغر وليس الذي هذا منقشها ومقدار انور

مروود وانه يستعمل من المكان الذي كان فيه ساكناً وهذا الامر
مثير صائفة من انفق من الرجال في اهل بيت من الجبل المثلث
بين ساير الذين هم في الوسط والمرتبين سيقا المتوحدين وقد كان
الخلق بهذا البار ان يستحب الامر به وبقائه على احواله
نعم افرح وخلق اقربا والمثل الا يري وهذا الى الاثر الذي اركبها
منها كانت هذه الاما ط تخلق وترفع لموضع له مكانا ولا يتركه
كذلك الله رافع عتقه معهم الامر فلو كان غير ذلك قال هناك
تأمر بترك الامر الى الناس انفسهم والامر الى امره الا يري
فلاية حال ما تفتح الموضع الذي تفرق ما توجب له الامر
ولو علم المتأله كرايا ان امره ان تلك شغل في اقل كثير
واحب من هذه التي جعلت الا ان الصديق لم يتفكر في شيء من
هذا الكلام الى حيث الامر وفصل الخفيات الكائنات فلو كان
مؤمل لم يكن له الشك ثابت وهو من متفلسفا وقد بان ان بعض
افعاله التي هي على امره ولقد كانت وفات ابيه له حاراً فغير متفلسفا
ليس يترك الدليل على ذلك انكم قد قرأتم ان كثير من الناس
اعتزلوا ان يتولوا امر الا في الاماكن التي هي اياهم فيسار
اجالهم فلقد كان الجور والمعدية اذ لو لم يكن ذلك الموضع
فما شأني ان يفكر هؤلاء من اني لا اجل به فله اياي فارق المثلث
واخرج القادة القادة ولم يتركوا ليربح في فعل في هذا وانما
الامر من جرائك مات في المنة فاما اجتهاد ان اعلم به بعد
مواقفه معارك فسطحاً بل خلق ترسبه مع الامر وامضى الا انه

مكرر

لوكي لم يقل شيء من هذا الامر ولا ينبغي من ارادة وعكس بهفت
لقد اراده فله شأني كماله هذه الاماكن والقد كان الاجتهاد ان
الامر في هذا وهو ان يري ان مقتضاه يقتضيه الله فليس من اتي
الامر في القربى في اذله ما مرث فالي كبره لا يصح مني ولا اقامه
لقد تفرقت من ساير الناس من المختلفين في المشرق من روج
فما ذاق المنة فله هذا النفع فله هذه الصلة فله وان اتفق
الامر في السوء السبل ما منسبة في هذا السوء من روج اما الله
فله الذي لا يترك له ولا يترك ابي المراه تسديك الجيران الجوار
وتسهم ما يترك من اجل المنة بما قد مر بما اقل الى ان افصح
بما السوء هذا وقد بقي من جبال هذا الامر السبل وتجر من بعد
الامر ما كان هناك تهدي في الجاهل لتفوي من لا تربة القلة
وما بقي الجور وهذا المنة في وتطاول الا ان من في وقت
استمر الى الا ان هذا الصديق لم يترك في خاطره منق من من
الامان فله من في الموضع الامر ولعل في الاثر ان المنة له
الى الارض التي لم يتركها واما جعلك لانه عظمه واما انك تنسج
في تحريضه وشبهه الا ان هذا المنة فله ما من هذا ان يفت
من القادة القادة القادة لو لم يكن في قاضي كذا والكيل
كل ذلك انه قاضي يمكنه ان يقول ان كنت واحد من سائة ولا تملك
تفوي في المنة في روج وتاريخ في المنة ان كنت من القادة
التي لا يترك سب ما ينقل منها الا في حال ما في كذا المنة
فمنك اني منق فاما ان اتفقت فاما ان موت من سائة المنة في
الى الموضع الذي امرت في المشير الى قاضي فاني قد عرفت

٢٢

الا اهل بيعة لانا فطربا له ولا يلقى في خلقه شيئا من ذلك
فخ لا يروى كعبه نفوح امين ولم يروى ولا اكثر في الخطايا
لا تخف ان كل واحد منكم في الدنيا ولا يروى في الآخرة
من رجا جنتك لانه حبيبك واما ريك واعظم منك كوسنم
لان كان هذه المدة حبيبا رجا جنتك لانه حبيبك واجل منك
فقط لا ياربك وتصير باركا لا تظن ايها الحبيب ان قوله
سأباركك وستعبر باركا انها في الخطاب وان عني واخذ
تعي قوله سأباركك اي سأروحك لانه هذا تقدير واراد
عني كل الدهر فتعبر قوله ستعبر باركا اي كل واحد منكم
اكرامك ويبحث نفسه على الاختصاص بك يا اهل كني من فراح القول
بيد الشرف الذي قد جعل الاختصاص بك على قدره اليك وتوكل
فيه ثم رجا جنتك لانه عظيمه واقطع منك وباركك وستعبر
سأباركك لهذا السبب افتخر اليهود كلهم باباء الابهاء وانروا ان يكونوا
انسابا فقالوا نحن حرة ابراهيم ولتوفي المسيح ان يعلم انهم
لا يستحقون الاعتراف باباء ابراهيم سيدهم وديم تعبر
قال لهم لو كنتم اولاد ابراهيم لعلكم اذنا افناك ابراهيم وروى
ابن كرت قال لهم عند موتهم للاصطفاء في الامم ما اولاد
الافاعي من ارض كثر المهر من المهر القليل فمضوا اذ لا علم
ولا قول ان ابا ابراهيم انا فاني اقول لكم ان الله تعالى قد امر
ان يقيم من هذه الحضرة اولادكم ابراهيم ارات كيف الله عظيم
عند الكل ولكن على حال قبل مشاركة النهاية ينبغي ان تروى
موت الصديق لله تعالى وكفى وقف عافا له واختمها

لا

على المستعصيات ثم سار الى الذين ياروكك والذين يلعنونك
وسباركك يا اهل اهل الارض على تبارك الله سبحانه وتعالى
يا اهل من المدة ثم من الذين خلقوا لك الموه سباركك في الحوائج
والذين يفاء دونك كخوفك اشد اذ هذا الامر قلن يحتمل
فعله الانسان الاب على الارض وهو ان يعاد فواضياد والذين
يا اهلهم فطربا مرابها الحليل جميل انه تعالى في ابا الاشياء
ثم اوليك الماركة وهو الماركة لك واوليك الماركة في الارض
لك فستباركك سباركك يا اهل الارض فانزاد الله على صف
اخر من الموه لانه يقول ان كل قبايل الارض تحتهد في ان تشارك
بانتك وان يجلوا وانهم اشك استمع ايها الفقهاء امر الله
المكذابي المسيح الذي لا يعرف ناسا ولا مادن بنو الارض بعد
من اضافوا لك الماركة فمضوا مقدار الماركة فمضوا في اهل الارض
في اقالها اهل الارض والذين قالوا الان ما ان الكتاب الاله في
ذلك لنا ثم وصفي ابراهيم كما قال له الرب سارعه لوط ولم يروى
على الاطلاق وصفي ابراهيم لكن كما قال له الرب الاله ثم رآه امثال
جميع ما اقتضاه الامر ثم له هجران الكل وترك الاله الماركة
امرا لروى الى الارض التي كبر فيها فاجاب الى ذلك وقد قدسك
وتكبر ربه ما تروى ذلك كما امر الرب الاله ملكه فمضوا
امرا قال له تعالى في علمه فمضوا لانه في الله فوجهه بينه متوحد
وقرنا مشددا في اهل كني من السيد جميل الطوبى ثم روى به
قوله فان قال قائل لا يعمل لما قال الله سبحانه وتعالى اخرج من ارضك

ومزيت اهلك ومنزلة ابيك اخذ هذا حقا حبيب لم يفعل هذا
 سبيل للسيد بل لغيره ولورثه نفسه وان كان يري حرك
 ابيه وهذا ايضا لم يتغير لغيره فمعرفة الصديق لما في
 مودة ومودة شعبة فلهذا الحالة لم يتغير الصديق تركه وسع
 هذا فانه كان يترك الولد لانه لم يكن له ومزيت هذا الغرض ولا
 لاجل غيرة عاتق وعلى معنى افروان سيد الشاب لم يكن صليبه
 لسيرة الصديق ودليله لك حصوله في حوز الصديق دون
 الاخرين وادراكه الرزق والتبذير في تملكه دون الاخرين
 بل الى امور وبما خذ في السفر ليدل على حيله وافراده
 ايضا فانه على حيل السيرة لانه كان يظن به انه في اخر
 الامور فخطا في تعين الامور عند ربه على الاثر لكن على
 حاله قد اجتهد ان يقول ان الصديق فلهذا استخبره الصديق
 في الطرف وهو فاختار الرزق على الغار في المنزل ولا يراه ان
 يعرفه الامه كما رث له السيد فمثل هذه الامور لم يكن في شاي
 بل المتبه المشجعه والت حاله الى الكسل جازا على الما لوف
 عند اكثر الامه في انهم يتخلعون عن الشرفي وان الله قال
 واما اليوم فكان له حبه وسبعون سنة قدما خرج من امر
 ارات كذا لا استقامته ولا اخراجه لمن سطية وجدي
 في الغار في المنزل لكن الاشتياق اليه سبحانه على الكل وان
 الحوق المتبقية والمتهذه من ربهها خسر جميع الموانع وفي
 سائر المقاطع والانتصاب بالجله الى المشتاق اليه والشرع
 من امره لا يستقر في مودة من الظفر المثلوث لهذا الحال مرق

هذا الصديق كافة وأطاعت الحوام والواقي من النجوة وغيره
 وسار الى امره وادبره تعالى الى الفعل فانه لما لا يمشي حاشيه
 ولا يريد افقة فلهذا لم يترك ولا اظهر حيا فطري في تعين الامور
 من ربه الى الفعل دون ان يعار او لا يباري في غير من الموانع ولا
 استخرج حقه ذلك هذا الصديق من ربه في حقيقته ولو كان
 المتحيا ولم يتغير في الفاء ولا الاكل ولا المتز الا في ربه ولا في
 ولا الشيبه وما يذهب الى عامر ام السيد فقط وانك تنظر
 من العجيب منقيا اسما فداه من الشيب او فز من الشيخ
 عمر ومعه حقه ايضا فلهذا لم يترك طاعة ربه من السيد
 وليس يخبر الى ان تنهى من الضلالة واذا فكر اللبيب في هذا
 فلهذا مقدار مقوية الطريف في ذلك الاوان والدليل فانك
 لم يكن طلقا كان الاستصحاب بنفسه والزوجه فب
 لا يسهول والرايه كانت منته في المواضع والمساكن
 بظنهم بالتحلف من ربه والمصير الى ربه او النقل
 على اكثر الامور فلهذا في حيله وهذا لم يكن قد كان كافيا في تعين
 الصديق من الاشتياق الى الرزق الامر الا انه مرق هذه الامور
 كلها فلهذا سمع الصديق وتفق بالامان وركب في ربه والوقد
 فلا من السبيل ثم واخذ ابراهيم سان امراته ولو طأ امر حبه وكما
 كان لهم من الامن لما اقتضوه بحران وخرج الى ارض كنعان انظر
 كيف يوقع الشاب لما سار الى امره ايضا فاشيا ان ان لم يبق
 فلهذا مودة الصديق تعالى في ربه اخذ حقه ولو طأ كذا اقتضوه حرا

رغبة في ان تعلم اصل الاله المجد في شئ من الكلامين لكن
 الابيه سخر بل احبه وخرج من هذا المنزلة خادمة ما كان اقتناء
 من ان تملك ولم يفعل هذا على سبيل الاقتناء وانه يحب تلك النساء
 بل انزل الان يقيم الملبس عند الجماع بحسن حاله على اهتمام الله
 به ان الله انهم من ارض العذائين ورسوله ايضا المنفصل
 من هناك هو عينه المضاف في كل يوم الرابع عنه كل صوته
 حتى هذا السرقة ما و لم لا على فيه الواو منه سمعته
 ومرا استافه في كل الطريق فانه كل واحد من المناظر كان يبر
 على من الكيف ثم اذا سمع انه قد بدا امر الله تعالى استغل
 وترك بالخصه بملء ذلك بالاحمال ويصرف حسن جماعة العصب
 وجميل وده منه ولفقه وفور لعمارة الله تعالى به ثم خرج للرب
 المذموم كماله فان سال سائل من اين عرف ان غايه سره من الارض
 كشافه السر وكنى هذا السر كان وهو علم الى الارض التي اريد بها الجبه
 يجوز ان يكون الله مستر لئله اطلقه على ذلك والقاه الى حلة لذلك
 هذا امره لا فير حله علم الى الارض التي اريد بها الجبه وهو لئله
 لتامضيلة العصبين والماله اليهود وبما رسله للشعب النابلية
 هو تارك وقالي سرقة الارض التي وحييها سكره فانه لما تقدر
 وفق حيا فضيلة العصب انهم من تركه ولم يترك واحد
 لانه انزل ان يكون اما الان فعلا كناية من يطلع عليه ويعد لئله
 الذين عمارا ان يكون الفضيلة والروية مكرورة فان لاني الضلعة
 لكن في الاختيار و لم لا ذلك ما اهل الاله اخيرا حواك بالقسمة
 وليس في الاختيار ذلك وذلك ان اخيرا يغري الى الضلعة

اح ادر ان احبه فغلبه من اجلها واما من العرب فكان شهرزادة
 فضلة كل يوم ينشر الاثر على الا فاعل ثم رجعوا الى ارض شعان
 وقاوا ان الارض التي ابلغ اليها في الجحيم والبطولة العالية ان الكنايا
 في اي جهة من الجهات من الكور ولكن العصب فلا يراه اب
 تعرف كيف سمات الاور هناك ذلك ان الكنايين كانوا في ذلك
 الاوان ساكني الارض والكل اسوي فلم يفرح هؤلاء الاوقات
 بل رغبة في ان يعرف من هذا المراهي المتفلسف وذلك ان الكنايين
 ساقوا بالكل والواضع واضطربوا في الحولة بها كمال وغرسة ووجد
 من الضعفاء والمطرحين ولم يكن يقدر ولا على شئ ومع هذا فاعل
 العصب ولا مجال في نفسه ما هذا الامر ان الذي لم يستمجد بحرا من
 كراما فاعلم ان الله اسيد كل الملائكة ورحمة واجبو القميص
 حتى استرخ فيه ثم سمع هذا الاكل من حادة ذلك بل العزير
 قد عني في الجاهل في المعرفة في المعاني والاكرام واحتمال هذه القواعد
 هذا هو النكاح في ووعني به من اكله ويري على ما اريد
 وتعالى ما هذا الا في جبهة اتركها من الضلع الا ان العصب
 لئله لم يستجرا به في هذا الجحيم ولا ان يتركه الكنايين
 وثق عوا عذابه سبحانه بكاله له وامانة ولم يترك حاطرة
 وذلك اهل وشيكا للقرناء القلوب

القطعة الثالثة

في ان لا تشمل الوفتات الزلات على المراهات الحائلة ولا تهتر
 ما حشدا القنات القرات وخفتت من الاموات في القنات
 بلكا ما الى ها هنا ضارعين الى محله ان تخلص الى حلية كذا

الحديث لما دعي من اهل الجوارح لادعوا من اهل الجوارح لادعوا من اهل الجوارح
 من المادون الى ما اقتضاه لا اله الا الله ولا اله الا الله ولا اله الا الله
 من القاطع ولا معوية الاوقات ولا ياتي هذا الميراث كذا من
 سائر الميراثات واظهر في شخصه كانه شاب مقتدر امراته
 وابنا حبه وعبيد مربيين في ابرار المادون الى الميراث والماخذ
 فلا بد ان في اقطافه بنات كذا الحديث قلنا ان الميراث لا يرث
 الى الارض ولكن يرث في حياها لا يتقبل رجل على الارض الا بركة ولا
 تقع به ولا يجده الا في الميراث لا يحترق الميراث في اهلها او في
 وقعة ولا حلاله الا في ذلك لكن تراثا وتراثا بل مقتدر الى ان
 تفصل الوقتات في الميراثات والارث على النماء وما يتغير من قبل ان
 يظهر على الانهار له كمال الى ان ياتي من ههنا ما حشاها النسيان
 ما في النسيان وما اقتضاه من الشهوة المستقلة اياها كذا من
 اغايبه ولا يسبق ما يتراد بالارث حتى يصير اتم حال من النسيان
 والدليل على ذلك انه كان اولك عندك ما سكتون من النسيان
 بذلك المتأخر فيظهر منكم ويحتم او اجهز ذلك الذي قد علمتم
 شهوة من اقساها فانه لا يجهز الشهوة بل يعقلها ويحكمون
 بذلك المتأخر التبرع للذهب ويعطون منقاة على الاوقات المتأخر
 المتأخر قبلنا فلهذا قالوا الميراث جيبا كما قالوا واخذوا من اهلها
 وهما كاهنهم خايبين ومقتدرين وقلوا الله من الميراث انما هو كاهن
 عليه كاهن والامان فامثاله المتأخر في الارث لا يجهز في وقته واثبات
 الدين المادون عن جيفة فقاحه وجدته نسيانها لا اله الا الله
 ملتحا العذاب فيها مع غارة الخطيئة واحدا لئلا

واحد

واحد في لايه حال الفصح فيما يعود بخلافنا ونري في شواهد
 هي من غريبه اياهم الميراث فالا ما اذا اقتضاه من الانسان من نسيان
 وايضا ما اذا شتم الميراث ان روح العالم له وخبر نسيان الميراث
 احلها وعوضا عنها اولفت سائر الميراثات لم تكن قد كبرت
 اي منفسه ان روح العالم له كما قاله الميراث وخبر الميراث التي كانت
 اخبرتها النسيان في الجيلة هكذا التي سبقت لما الاقتضاه والميراث
 في ان لا تفصل شيئا من الموجودات فلهذا هذه نراها بل يرمي مقتضاها
 تارة وبشهرت الماله وطوره منقضية ما لمقتضاها وترو من نسيان
 النفس ومضبوطة من صفوة الاثمة ولا تفرق ولا اقفاها واحدا
 اليها في نسيانها اذا الميراث ونسيانها من ذلك العذاب الميراث في هذا
 الحال انهم في الكيم ان نسيانها من نسيانها اما ان نسيانها في الكيم
 ونسيانها نسيانها الميراثات لانه يقول الماله يطغى الميراث في الكيم
 تتجمل الميراثات فليس يرث من الارث لئلا يفتقر على اقتضاه من نسيانها
 مثل الاثمة الميراثات فان نسيانها تحسب الميراثات الميراثات
 الميراثات في نسيانها الميراثات والاعلان في اجل الميراثات الميراثات
 نسيانها من نسيانها نسيانها الميراثات والاعلان في اجل الميراثات
 نسيانها من نسيانها نسيانها الميراثات والاعلان في اجل الميراثات
 نسيانها من نسيانها نسيانها الميراثات والاعلان في اجل الميراثات
 نسيانها من نسيانها نسيانها الميراثات والاعلان في اجل الميراثات

﴿الْقَالَ الْمَاطِ﴾

انما لم يسلح شهركم من هذا العدا الذي خافكم ان يفسد قوتكم
 في يوم عزاء او منكم انتم الله تعالى به علينا في تفكر وان افصح
 في خيرا لم يسلح شهركم من هذا العدا الذي خافكم ان يفسد قوتكم
 الى السبب الذي لا تاملوه من هذا العدا الذي خافكم ان يفسد قوتكم
 الذي من سبيلها وتقدم لكم ما جرت به العادة من التسليم وها نحن نضع
 اولنا تحتكم المرات من قهر وظهور الى الاله لا يراهم هذا اول
 ما بعدنا في الاله في الكتاب متولا وهو ظهر وقال له اما قد اذنت
 في قوتي في فاتحة المآلة اه كذا اجابوه في هذه الالفاظ
 السيد والدليل في ذلك ان عقبة المعركة غريبة مستطرفة
 من ظهور الرب الاله لا يراهم ان الكتاب الالهي لم يستعمل هذه
 اللفظ لا في ادم ولا في هابيل ولا في نوح ولا في اناة اخر
 لما حق قوله فله هو يقول في موضع آخر انه لم يسلح احد من
 الله ويظهر في ذلك ان الله والكتاب يقول انه ظهر فينا
 للبعث اني عاين قس الجهر ولا لا كان هذا الكرم اذا هلك
 ظهر فينا هو وحده وحسب ما اعلن ابراهيم ان يعاين ان سينا
 حكم ولطف الحيلة وراذا للشر تتنازع مع الطبيعة الشر
 واسمها ان المستحقين ذلك وقد علموا من تراثه اني
 موضع انما اكثر المناظر في اوري الانبياء شبهت فان اشعيا
 ربه ما لنا وهذا الامر لا يليق ما الله تعالى لانه لا يجلس
 ولكن من هذا في تلك الطبيعة التي لا تحمها ولا يحمها

فناد

فناد وانا لانه لم يسلح الا ما من هذا العدا الذي خافكم
 ومريانا فناد انما علم من هذا العدا الذي خافكم فناد انما اكثر
 المناظر اي ظهرت لكل واحد بحسب ما يستوجب والاه فلا انفس
 الصديق من قلة دأمره بالترجيب الى الله في قسار كماله وفيه خالفا
 لوصفا يشغل فيه والكتائبين كما هو منه من تلك الموضع في الذين
 ابراهيم الصالح ان يتره ويقوي منته خيفة من ان تفسد خراجه
 نشاطه ويتراب فيها وعنده من اتي بتدريته لانه راي الحراث
 سلكوا في الدن وشاهدته مطرعا واخذ من الحقيرين الذي لا يبي
 يهرول من موضع يترك فيه فقال له ظهر الرب الاله لا يراهم وقال
 سا على هذه الارض اشك ان هذا الوعد العظيم وناسب للوعد
 الذي نقله في مروجته وذلك انه قال له سا على امك ولهذا الحال
 قال له ايضا الاله سا على هذه الارض لاني انك كما كان هذا الصديق
 شيخا لا ولد له لاجل عقوبة سا وقد دانه يبع هذه الارض لغير
 وبالمهودة انه تعالى لا تامله من ما اقتدت بعزته بفضيلة الش
 فوحى ان شهر الساقه وان سلكه لمهورة لم يكون ولما وصل وعدا
 بعدا واعظم المشايخ قاعد بذلك فليلا رغبة في اظهار ربه
 اب الاله له تعالى وان راي الاخر جارية علال الموقر فلم يترفع
 ولا فلق له كان فكره ثابتا وهو شغفك من اعتدائه سبحانه بجله
 حركه وقد ينبغي لنا ان نبحث في قليل من سائر الامور التي لم نلطف
 حكمة الله قدسنا منها وانما به الصديق رحمة اب الاله السيد
 من ظهور الرب الاله لا يراهم فانه قال في كل من ظهر حبه كاعلم

وحده ولكن انك ان ياهن فلتكن ان من المتغور بهذا فاما الجهد
 فاجعل واسم فقط الكتاب ما لا اله الا الله فلهذا لا يراه من قال
 ساقط هذه الارض لستك تذكر واسم عيلانه شالي بذكر شافيا
 لتغور على فقام فلتعنه العود اذا ما رايتمو مصادما لفرق
 الحبر وضافها ووطيد شجاعة ويكن واده لله تعالى ووطيد
 وتاديو من العود الى القلت في شجاعة رغبة من الافاضل
 مكاب لا نوع التجار شافيا لفتون المصائب العالمية الا
 فلتغور على انها مزوخل تخليه وتغور ما لم ارج لكن تغور الخ
 في اصاب شافيا شجاعة فتولوا الرائي يدبر الذي لا يدر
 فاهما كان تغور شجاعة ان ما شجاعة المصائب الراهمة المظلم
 اياه واب هت تخليها وتستغور الاله عليها فليش ذلك على سبيل
 الاله لست والاموان به لكن مغر في ان صلب الشافيا معتلة
 لان هذا شافيا في كل واحد من الارزاق فاما اذا انتمكم على قرات
 الكتب الالهية مغر من الاله ان تغور شجاعة على هذا النور
 حياة فميد وان برك لك كذلك ليجز لا يكون الاعتقاد في هذا
 الشافيا انه تخليه واحاله دون ان يكون روحا على فطر الاهتمام
 وحسب للشر التي لا تغور دله على غاية المندرجات والوصف
 ولما ظهر فقام فقام في من ذلك امرت وشت شيتين المكافه
 احدا من عبيد وواضع شافيا من الخ لظن شافيا وحكم
 تدبر وذلك فمابين شفايد وشافيا والليل على ذلك ان ما
 بعد الباس من الحور في الكمال من شيتين تغور القتل الى ما

بوتر

بوتر ولم يصيغه فقام الشافيا فقام فظهر المزاله لايهايم وقال
 ساقط هذه الارض لستك ان هذا الوجدان جوف هذا المصيف
 والليل على ذلك انكم قد فقموا الذين فقموا من المصائب وتغور
 من ايهام من مغر من اولاد شيتون الاولاد وبغور انهم كثر
 فلما قائل استعمل شجاعة وشجاعة لفرح من ارضك ولم تغور
 ولا تغور بل اقام للامور من المصائب الى الفطر فاه لساخه من
 لستك قائل ان ما شجاعة مغر من المصائب الى الفطر فاه لساخه من
 المصائب الى الفطر فاه لساخه من المصائب الى الفطر فاه لساخه من
 والوقا وتغور الى المصائب والتشاور فقام في المصائب فاه لساخه من
 صفا انتم هذا الدليل على المصائب والوقا فاه لساخه من
 الموضع الذي اوجله المصائب فاه لساخه من المصائب فاه لساخه من
 مغر من المصائب اي شجاعة من المصائب فاه لساخه من المصائب فاه لساخه من
 شجاعة من المصائب لا قار ومغر والمصائب من المصائب فاه لساخه من
 وكثير من شجون مفا وبتغور بها القاب من اصاب المصائب فاه لساخه من
 جري امير المصائب فاه لساخه من المصائب فاه لساخه من المصائب فاه لساخه من
 فيه ظهور من المصائب فاه لساخه من المصائب فاه لساخه من المصائب فاه لساخه من
 قاله قائل ما اذا تغور من هناك اميه لما حصل الموضع من شجاعة
 شافيا وحسب شافيا اخر في غيبه واستقل الى الجبل الى شافيا
 لاني واقام هناك له حلا فقام فقام فقام فقام فقام فقام فقام فقام فقام
 لاني كان غير شيتون ولا في غيبه شفايد شفايد فاه لساخه من المصائب فاه لساخه من
 مع المراء والمصائب شفايد فاه لساخه من المصائب فاه لساخه من المصائب فاه لساخه من
 اذا ما اتوا وغر فقامت الخرج الى الجبل فاه لساخه من المصائب فاه لساخه من

ولما خافوا حريقه كرم ذلك لاجل الاخذك الى الاستنارة فقلت القصة
 بانتهوا اليه الطامع فيطو والمزج على الفضل الذي لا يحرك ينسب
 من اجل الميزنة والمفلا كسناق وما شغل الا ان المصنف لم يترك
 على هذا التفران ساه سائل وكيف كانت حاله اخبيه لا المثل
 لما رفته انه تقالي رسم الموضع له وبنا منحا وانتقل الى جهة
 اخرى قبل سوله ومنزله هناك حبيبة ثم رغبنا للرب مستخاوفا
 باننا انظر ليق يوضح حاله في رفته الله تقالي بكل امر والدليل على
 ذلك اما هناك حينما كنت بالاجل ما رايته من رفته تقالي
 ولما رمت المكان اتفقته واما هناك لما مررت حبيبة نزع ريشا
 ايضا للرب مستخاوفا فلما ارأت هذا التفران المتفلسف كانه
 كيف ما وقطبه سناق علم المسكوبة العجيب والظرواني وولس
 ادينوك رفته في كل حاله ابدى بارك سبت اب الامام وامت
 واجرته الى الفضل بانني كل حاله مستخاوفا فلما استقلته عرفت
 تخفيفا واصحاه الاله الكمل فزجل لا يحط شيئا من الطبيعة
 البشرية بعد قاضل خبائه وشامل استنانه الاخرى شلوا الامم
 له بفعله ولقوي انه قد ينبغي لانه تناقل ايضا من اجابا ليق
 تحول المصنف ثم غار قبل ابراهيم ومن اخبيه في البره انظر
 ايضا في الاله الله تقالي ونسبته المزمع ثم رفته من
 هاهنا ايضا من حبيته في البره فان ساه سائل في اية ساك
 حرم من هناك اخبيه بجزان يكون لا اظهر رفته وادعته وامت
 حرم في السكون ورفته في الفقر وراي ان طائفة من السكان

البديع من اجل البره ثم وارسل ابراهيم ومن اجابته في السيرة
 ان الكفاية الاكثرت استعمل القطعة غريبة والدليل على ذلك انه قال
 لآله قد بره بان تقال هذه القطعة في القليلين ههنا او رها
 هو الان المصنف اذ يقول وخبرني البره رفته في ان نعم الربا
 على شامة اب الا يا وانه يتعل من هنا الى هنا سوله على كنه
 ابراهيم وانما وجماعة من الحشر والحذر هذا حدها كما يفعل المصنف
 لا يخبرون تاروها وتاروها رأت هذه الكبر الشهية في السيرة
 روح المراد والسيد الذي هنا القهر والي لا تفتح من شامة المراد
 اذ اما المصنف انظر في ضعف طليعة النساء وقلم في شيوها
 السرح المصنفات على اري انها المثل من دون المصنف في قوت
 المنة وتفاقم المزمع وشققت على هذا اذا ما بشر بان يكون المزمع
 الشاهد كيف المصنف السكون والارض للذين هذه الصديق
 بعد ساعية اتي ما جود دون الارض على يدك بل ان يتقل من هنا
 الى هنا فلا حظه ايضا من البره مشرقا وعندها نازحها لقي من
 حرم السكون من قبل شدة الجوع ثم رفته في الارض جوع
 الشجع الذين يتطوفون من غير تمييز ولا ربه بل على الاطلافة
 ويصنعون ويقولون لما وندفلك حنة الاولاد حين وندفلات
 حنة كبت وكبت هاهنا شراع فقهر المصنف غلاما ههنا فلم يترك
 ولا غمر له عامر لم يري ولا استناده الحزن الحضور ولكن كما
 راي الطليعة مؤنجة وان شوك الجوع قد اشقت اخذ الى
 رفته اخبر ابراهيم الى المثل هناك فوجد الحزن في الارض

يا لم يكن الاثبات متناول للتصديق لانه العبد بر هذا التدبير هو
 لا يكون مخلصا بل يسلطون قسطنطين المزمع وان اذ يرفع من
 فضيلة الكافة فانهم سلاسل الكسبيين وهو بها كالمصراع
 الذي يرفع في ان يرفع الجالس في ظلاله الطغيان الى
 منهم المثل وقس ان تفر النار سلاسل الامة حال ما عاد
 لا يتركها بل الكلدانيين الى حسن الاتهام فاحسب ان
 انما يتبين اقتضت ان يكون حلا من ماض في عوالمه فامر الميم
 بالان يترك جدي مهيأ الا في وكفه فلا يترك ان يترك في
 النمل باوقد من زلزاله في اعطى امك عزم يكون الحيد وبكش
 على المتوجه الى صراجله في الكفر واسلمها سطر فعبثية فان
 الفرت انهم من الحية الى صفر وحسين قسرا كانه لم يند
 الا انه ينبغي ان سطر الحادث بعد هذا ويصل الى ان
 من الزاوية ليقرب شهادته وراي امراته المتعلق بالقطع والتم
 الكفر وقروا من صرحين القديس امس كاشف من الحياة متاخر
 لانه لا يبقون قبل ان ابراهيم الدخول الى مصر قال
 لكون امراته اني اعلم انك امرأه مصرية الى صرحان المصريين اذا
 بارادك يقولون هذه امراته فينتلوي ويعرفون الامة قائلين
 عولي اني احبته لستقيم امرى من حرايك وتفسير تفسير من قبلك
 انما هي من هذه الالفاظ متعارفا الذبح اليه القديس من الخمر
 والكمح والمزهر ولا امطر مربة ولا قال في نفسه ما هذا الامر
 هل اهلنا امرأه حذفا القل السيل لتقابل ساجلك ولجود بهما

هذه الامور على ريتك فاحلنا امرأته امة انراه هذا القل الى ان
 لانه ان تفرق على المثل وان يصاد مرقى القبط الواضع لم يجل
 بالقدوس شيئا من هذا في حله ولا القاه في روبة لكن يتكلم في
 واحد هو المثل من وجود ما يزل العز ونبك من رايي المزمع
 امرأه انما اعلم انك امرأه مصرية الوجه انظر قبل حسن لانه كراه
 وذلك انما قد انا كذا ما يراي المهر لانه ان جالها سجد من هذا
 حذوها ليت يفرق ونور وجهها اقام مستقر وبعد شفاء وسو
 لخال في حنك من قطع مغاور ومهامه وانتقال من واصل الى
 يواضع وذلك انها انتقلت من ارض الكلدانيين الى حران الى ارض
 بستان واما من هناك الى هنا والاه ايضا الى مصر في التبع
 من الرجال الشان سالت هذه الاسفار المرافقة والقتل
 المشاكسة فحتم رقت الا ان هذه الحبيبة بعد شفاء من حيا
 كان حال وجهها يلق وحسن منظرها شفع فقررت حركاتها
 هذا القديس حرا مكنيا وعلما وكينا فلذلك قال انا اعلم انك
 امرأه مصرية الوجه وان المصريين اذا بارادوك يقولون هذه
 امراته فينتلوي ويعرفون الامة باليك انك قريب اليك توفت
 لوجه التره والمزهر في قلبها من التفع عفتني المذبح لكراد
 هذه المشورة فبالا لا يقتلوي ويعرفون الامة باليك فتولي
 انما لغته وكما يتبين اجلك لما كان ما امره من الاشياء
 الملازمة لذلك احبته هذه الالفاظ استر لا تستعطفها
 وترحنا لاما انها الى الحنن والفراف وقرى انك

أما حب الأبرار به على الأطلا على ما بينه في المادة من لم يستقيم
لما ليس له ملكة رغباً في شئ من تلك على المزال لانه قال قولاً لحي
فمنه لا يهمل في الهاء لاجل الجمع من ثمة ان يعبر للمعرب ولا
وهو ما لم يزل الا ان علمه لحي لا يهمل في شئ من تلك ان هذه الافاق
لما لا تستعطف ولما كان المعرب جسيماً والرجل عظيماً من مري اللبس
المعرب ولفظ الميزان لم يزل يفتقر من ذلك اختار الصديق
ما صار في رياء المراه وان صدر على المزال امر الزاني فبقي المزال
ليخرج من محال المعرب ومع هذا كان اشبه بهيبا ولم يكن المعرب
المعرب المعرب ولا سنانها انتفعت ارات في مودته هذه الزنة
ارادت رجل يصر على غاوية ابراه في هذا المعنى فلهذا الاخطت
ابراه الحجة الى هذه المشورة فخرج من غير ان تستقيم ولا تستقر
بل ملك الجهور في كتم هذا الامر فليست الرجال والنساء في القلوب
فانما هذه من في الغرض ريفاً هو كمن مودته في مودته من حسن
ويأمر النساء ساروا في غشها وظن حواشيها فاذ كان الهام قد
شاهداً رجلاً لم يزل وحسنها سطم وهي حبه على ضامه الصديق
في الغشلة فلهذا املت لا تمام امة غاشي والمجازر العلوية
ولا يتقبل من ذلك اذ الجاهل ولا يستقيم الاستقامة ومنه من
له من سب هلاك ليس الجاهل غلباً كما كان ذلك له فلهذا
اقام الله بل السب القاسم هي سب كل المراهين اشافه هذه
الامراء المحببة من الميهتين وانها فنت ان الصديق
بحال شها ومنظرها فاباها الفاعل النساء اذ كان لا الجاهل ولا التفر

ولا التفر الجاهل ولا الزمان الذي هو مستند ولا التفر المستند
المعرب وكنتوا في مكرها بل تستعمله في المثل والاضحى
السبحات الحاراه الملاحه لغيرها فاباها لاني اوان المعرب
والمرح قد وقعت فعلها وطولت ركنها من لم يستقيم على لحي
وحيا لحي من ذلك من لم يستقيم على لحي لان قوله لحي
اختار فمسي ان اجي ما التفت من الغضب واسبا الا حاك في
الحياة فبذلك ان هذه الافاق كانه بان تستعطف الامراء
وتبشوا على اللين والزانة من هي المطا حبه المرحا وهي كرا
شركا في المراه فطبل في سبها عدا على كل الزايم هذا هو الدليل
الى انهم على كل من المراه فلهذا لم يزل على المسه العادة افاض
الملك لحي لحي لحي الطاعة هذه المراه كالمراه والملك صبا
الى اخذه لانا المشورة الصديق لحي من الناس ما يجل من سنانها
هذه المراه لاجلها الى تنفري الى الزنا ويحقل الجاهل الذي
يستعطف هذا تنفرياً في هذا حدو بكل من اجل المراه
ولكن ياخذ البت فلهذا وستعين حسن اهتمامه ثانياً في كل
تقدير هذا المراه لاني عز وجل هو لحي الصديق ويتاوب المراه
هناك لا المراه فقط بل اهل المطين واعتد على الامام الى
سند الكل في حبه وطوره رضى لان بقوله كان لحي ابراهيم الى
معرب المراه وان جالها وزواياها فموت لحي وحيات
عنه وادخلها الى نزلها واحسنها الى ابراهيم من جوارها وحيات
لها غنا وعجول وحيرو عبيد واماء وبقا لحي تامل لحي من
الى الغفل بانتقامه من العذبة به ولما لم يزل في سكر لحي

الاقدام الدنسر والجره من الزنوب اللهم واليها من رسته من رسته
الناقص وانك قربة المناق وافتقر وخيم وعلمه ونيل من رسته
الاله الملك المار هذه الهه فتهه كن محاطه رداغة
ولينا العرب الذي هو في اسطاره كالحمار الذي جسر على احد
امرانه ولنا حسن في قوله ومنه من رسته واملت به من اجل راي
انزل امره فيم باوقدا ليه من لفتاة بنته على انها امراته الصدا
معه واستخرج من رسته من رسته وناله له لاي حال فقلت في هذا
بالفعل لمل خطاب الملك من رسته لاي حال فقلت في هذا
انتي اما الغيب المجهول والار من رسته الشغب فقلت بك
هذا الفعل ان الملك المنصب خابط بصره اذ منعت بك
المال اتحت المرأة واستهنتي وارزوت في رسته ولست الخيل
الى الشهور العاسقه الرديه وارزت امره ما حال في خاكره
وتحرك به طيرك الى القفل من رسته امنت بك لفت فقلت
القطاير واصطفت الى الحماير بطركم مقدار تحول الارض
الملك خاكره القاصي اذ امنت في رسته رسات تبعت امنت
تالي في ايقاع السوي وجلبت بلك رسته واوجبت على
القصية وجعلتني مطا لاسم اهل بيتي بوزر رسته فقلت
لاية حال فقلت في هذا الفعل ولم يظا الذي بانها امراته
فلا تزعمت انها اختك حتى اخذتها انا حربه في رسته انا ارزت
ان افتادها ما حقت لك ولو تالي سالي لم عرك وتالي يا مرون
ابن رسته انها امراته القديس لاجانه عرقه القنق اذ في رسته

ذلك

ان لا يسيه فقلت في هذا الفعل ولم يظا الذي بانها امراته
حتى كنت اخذتها الى امره عازرا على الخطيه معها ما حقت لك
ولا تزعمت بانها سبيله راقب كيف انزع عندي القناب خاكره
خاكره حاد القديس بون الحماير ويا لفي اللطيف في
والداره له فلو لم يزل خاكره الله تعالى مكنا فيه ومنه ما امنت
والحماير القرب الى حواجره لفتا من رسته ان يراي في القنق
والقوي الاستقام والماله في امله له كخاكره لفتا رسته
لم يظا ليا من رسته الا من رسته القناب والرديه من القناب لفتا
ومنه غصبه فالت حاله الى رسته واحد هو اللطيف القديس
وجلبت المائل له والرفق به لانه عرف انه الذي يعطي بهن
النت الحسة كسر هو رجلا ما لا يجهول لا رسته امراته
تعاك خاكره اذ رسته رسته فقلت ان انها لبت اخذت
بل امراته خاكره لك فافتد شيا من رسته واجبا ولا اقل منك
امراته خاكره وان رسته الى لسان واي فخر يتلناك من الاستخار
ما كايان كاي يفي رسته ذات جال اجنت رجلا ملطخ
مفتقب حاتم القنق فزجت من رسته بمر من الدنور
الىها خاكره لفتها شاله وقد تبعت فقلت ان تدبير
امه تالي هذا الفعل لفتها فحسبه وستطرقه وحي الى رسته
الماتر فحسبه لطف تدبيره يظهر كاهه جل القنق كان
امو عجبا فخر في شلته من المكاره وهو في وسط ملك الون
كالها فقام بخاكره به فطلع من المير في رسته رسته القنق

في قوله عز وجل والذين آمنوا واتبعتهم اهليهم
 واستعمال القبراء بايمها في الخلاص مقدار الزرع الحادث عن الحزن
 انما هو المايز المتولد من الفناء لا عظم رجلا وامراه شيئا
 ويحوي نفسنا هذا المتكلف وتبعها من الشجاعة وقوادح
 هذا الوداد وقوادح هذا الوصال فيبقى لنا قاطبة ان نأمله من
 غير تلك البسمة ولا نضل وفود المحسن اليه وورود الغائب عليه
 ولما علمي احواله الله تعالى له واهل راسه اياه بل يجعل ذلك بهما
 وكيد على غاية الله سبحانه به لانه ان كثرت حقايقا وتوزعت
 براسنا فكلنا نجعلها في الصبر والكروان لم يكن دونها حجة
 تستمع ايضا بحمل الطوية اذا ما قطعنا الشكر والاعتقاد فان
 سبنا او فداينا الفاضل حرمنا منه واهما ما هلاصنا الزمان
 حتى اذا ابدنا المحمود في الصبر كليا خطبنا نحو ربه بالحسن
 الجزاء فادفعنا هذا الاعتراف لنا في المحسن ولا نشكر الا الله
 اريت هذا العشر الوفيه لان كان هذا الرسل صلوات الله
 وبها ليس في كبريتك من الرسل اليه وان كان ما من شانه
 ان يكون الاخوين ولله خبره فليس من الرسل في شرف نفسه وانفع
 ما يقول الرسل الموافق الى الايمان لنعلم انه ما علمنا على وجه
 امر ان قال ما وعده وفي كل ملكوت السماوات الا ان نعلم هذا
 القدر الجاهل بصفات الغايه نعم وتاريخ خلقنا وافر واد واليسر
 واليقين به وانما كيه وقول انفس الثلاثة وما الوهم ان يلهو
 الا اليه وعرفه انه يعني لنا ان نضل في ملكوت الحركات ما
 كارات بما ليس في شرفي اليه عند ربه لنا بعد هذا نحن ارباب الفناء

[illegible]

وكان هذا الكتاب الظاهر في يوم السبت الثامن والعشرون
من شهر ربيع الثاني سنة الف وثمانمائة وتسعة وخمسون قطعه
للمشهور الاكابر السعداء العجلاء الذين رحلوا بقوله طمأنينة

والمهم بهذا الكتاب الثامن المسمى بالارض والميل
المعلم والفيل بن المعلم حين ابن المنصور
الاحكام الابرار المسمى بنور طالب
ذلك الانتفاع من الاقوال النبوية العجيبة
والعظائم الرحمانية التي لا تلهي بغيره مناه
وغيره من ذلك عمن خطاياه بشفاة العبد
في كل حين امين

انكم بالحب الرحاني بيني والناظرين في هذا الكتاب الظاهر
انتم تعلمون الحق والمساخه لنا نحن ولولا الذي لم يجد راحة
عند المسيح وتوضيح من ذلك اعتناق ما تقولون وتزجروا
واعلم انكم املح انه من الحق والظاهر وبشرنا ايمانا

٥٥٦ ورنه

[Faint handwritten signature]

54

رَأَى فِي حُلْفَتِهِ

٤٢٤

11-8

—

61

1821

مستحق

مجلس اول

شرحات

۱۰۰

END

MUSEUM CALL NO. 417

TITLE OF RECORD

REGISTER

OLD NO. 4764

NEW NO. 123

ITEM

3

PROJECT NUMBER

EGPT 002B

ROLL NUMBER

2